

آسان فقہی اصطلاحات

اُردو ترجمہ

المصطلحات الفقہیہ حسب ترتیب أبواب الفقہ



تالیف

مفتی سید حکیم شاہ بتکرامی حفظہ اللہ تعالیٰ
الاستاذ بجامعة الرّشد کراچی

اردو ترجمہ

مولانا عباد الرحمن
فاضل جامعہ عربیہ الرّشد



اسلامی کتب خانہ

علامہ بنوری شاؤن کراچی

فون: 021-34927159



﴿من برو (اللہ) بہ خبر (لفقہ فی (الرب)﴾ (الحديث)

المصطلحات الفقہیۃ

حسب

ترتيب أبواب الفقہ

مفتی سید حکیم شاہ بتکرامی حفظہ اللہ تعالیٰ

الاستاذ بجامعة الرشید کراتشي

اردو ترجمہ

عباد الرحمن

فاضل جامعہ عربیہ الہیۃ

فہرست

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
21	سنت مؤکدہ	8	انتساب
21	سنت غیر مؤکدہ	9	(اجازت نامہ)
21	مندوب یا مستحب	11	کلمات تشبیح
21	مباح	13	تقریظ
21	حرام	14	حرف آغاز
22	مکروہ	16	مقدمہ
22	پھر اسکی دو قسمیں ہیں	16	فقہ کی تعریف
22	مکروہ تحریمی	16	فقہ کا موضوع
22	مکروہ تنزیہی	16	فقہ کی غرض و غایت
22	طہارت	17	علم فقہ کی فضیلت
23	تیمم	18	احکام تکلیفیہ
23	مسح	18	فرض
24	حیض	18	فرض کی دو قسمیں ہیں
24	آنحیاض	18	فرض قطعی
25	صلاۃ	19	فرض عملی
25	آذان	20	فرض عین
25	شروط	20	فرض کفایہ
26	وصف	20	واجب
26	الجماعۃ والامامۃ	20	سنت
26	نیز دو قسموں پر ہے	21	پھر سنت کی دو قسمیں ہیں

صفحہ	مضامین
38	زکوٰۃ الخیل
38	زکوٰۃ الفضة
39	زکوٰۃ الذهب
39	زکوٰۃ العروض
39	زکوٰۃ الزروع والثمار
40	صدقة الفطر
41	صوم
41	اعتکاف
41	حج
41	افراد
42	قرآن
42	تمتع
42	جنايات
43	احصار
43	فوات
43	هدی
43	البواب البیوع
44	خيار الشرط
44	خيار الرقبة
45	خيار العيب

صفحہ	مضامین
26	قضاء الفوائت
26	اوقات
27	توافل
27	سجود السهو
27	صلاة المريض
28	سجود التلاوة
28	صلاة المسافر
28	صلاة الجمعة
29	حاشیہ طحاوی میں ہے!
30	صلاة العیدین
31	صلاة الكسوف
32	استسقاء
32	قیام شہر رمضان
33	صلاة الخوف
34	جنازہ
34	الشہید
36	شہید کی تسہیل
36	زکوٰۃ
37	زکوٰۃ الابل
37	زکوٰۃ البقر
38	زکوٰۃ الغنم

صفحہ	مضامین
55	شرکت اختیاری
56	شرکت عقود کی اقسام
56	شرکت مفادوضہ
57	شرکت العنان
58	شرکت الصنائع
58	شرکت الوجوه
59	مضاربت
59	وکالت
59	کفالت
60	حوالہ
61	صلح
61	صبہ
62	وقف
62	غصب
62	ودیعت
63	عاریت
64	لقیط
64	لقطہ
65	خفتی
65	مفقود

صفحہ	مضامین
45	بیع فاسد
47	إقالة
48	مراجعت وتولیہ
49	ربا
49	ربا القرآن
50	ربا الحدیث
50	ربا الفضل
51	ربا النسئیة
51	سلم
52	بیع الصرف
52	رهن
52	الحجر
53	اقرار
53	اجارة
53	خففة
54	شرکت
54	شرکت ملک
54	شرکت عقود
55	شرکت ملک کی اقسام
55	شرکت جبری

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
75	عیناق	65	ایاق
75	تدبیر	66	الموات
75	نفقات	66	ماذون
76	ولاء	67	مزارعت
76	اقسام الولاء	67	مساقات
76	ولاء کی دو قسمیں ہیں	67	نکاح
76	ولاء عتاقہ	69	رضاعت
77	ولاء الموالاة	69	طلاق
77	جنايات	70	انواع الطلاق
78	جنايات کی اقسام	70	طلاق کی اصلاً دو قسمیں ہیں
78	قتل عمد	70	طلاق احسن
78	قتل شبه عمد	70	طلاق حسن
79	قتل خطاء کی دو قسمیں ہیں۔	71	طلاق بدعت
79	خطاء فی القصد	71	رجعت
79	قتل بسبب	72	ایلاء
79	استیلاء	72	ایلاء کی اقسام
80	مکاتب	72	خلع
80	دیت	73	ظہار
81	دیت کی اقسام	74	لحان
81	دیت کی دو قسمیں ہیں	74	عدت

صفحہ	مضامین
98	شہادت
99	شہادت سے رجوع کرنا
99	آداب القاضی
99	قسمت
101	اکراہ
103	اکراہ کی اقسام
103	اکراہ کی دو قسمیں ہیں
103	اکراہ ملجی
103	اکراہ غیر ملجی
103	سیر
105	خطر و اباحت
106	وصایا
107	قراض
108	عصبات
109	جب
109	جب کی اقسام
109	جب کے لئے دو ضابطے ہیں جن پر جب کی بنیاد ہے
110	رد
110	عول
111	مناخہ
111	حساب القراض

صفحہ	مضامین
82	زخم کی اقسام
83	قسامت
83	معاقل
84	حدود
85	حد کی اقسام
85	حد الشرب
87	حد قذف
88	سرقہ
89	اقسام السرقة
89	قطع الطريق
90	سرقہ صغراء و کبریٰ میں فرق
91	اشربہ
92	فضج
92	بازق
92	صيد و ذبائح
93	شرائط الصيد
94	انضجیہ
95	ایمان
95	یمین کی اقسام
95	اقسام یمین باللہ
96	دعویٰ
97	مدعی اور مدعی علیہ کی پہچان کا طریقہ

انتساب

بندہ اپنی اس کاوش کو اپنی مادرِ علمی ”جامعۃ عربیۃ الہیۃ“ اور اپنے جملہ اساتذہ کے نام کرتا ہے کہ جن اساتذہ کرام نے مشفقانہ اور مربیانہ انداز میں بندے کی تعلیم و تربیت اور اصلاح فرمائی، خاص طور پر حضرت استاذ محترم مفتی مولانا محمد نعمان صاحب حفظہ اللہ تعالیٰ کے نام جنہوں نے دورانِ تعلیم قدم بہ قدم بندے کی ہر موقع پر راہنمائی فرمائی، تعلیم کے اس طویل راستے میں بندے کی ہمت کو دادِ شجاعت دیکر بڑھایا اور حوصلہ افزائی کرتے رہے، بندہ اپنے ان اساتذہ کرام کا تہہ دل سے شکر گزار ہے کہ یہ کاوش انہی اساتذہ و اکابرین کی محنتوں اور دعاؤں کا ثمرہ اور نتیجہ ہے۔



(اجازت نامہ)

از

استاد محترم مفتی مولانا سید حکیم شاہ صاحب حفظہ اللہ تعالیٰ

استاذ جامعۃ الرشید کراچی

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

أما بعد:

کچھ عرصے قبل بندہ نے حنفی ذخیرہ کتب سے فقہی اصطلاحات کا ایک مجموعہ فقہ پڑھنے والے طلبہ کی آسانی کیلئے تیار کیا تھا، جس سے بحمد اللہ مدارس عربیہ کے طلبہ نے بھرپور فائدہ اٹھایا، خاص طور پر معاہد اور تخصص پڑھنے والے کیلئے اس سے بہت آسانی پیدا ہوئی، یہ مجموعہ نور الایضاح سے لیکر ہدایہ اور شامی تک کتب فقہ پڑھنے والے طلباء کیلئے یکسر مفید ہے، لیکن چونکہ یہ عربی زبان میں ہے اور ہمارے ہاں پاک و ہند میں عربی کے حوالے سے کافی کمزوری پائی جاتی ہے، اسلئے عرصے سے خیال تھا کہ اگر اسکا سلیس اردو ترجمہ ہو جائے تو بہت بہتر ہوگا، مگر فرصت نہ ملنے کی وجہ سے یہ کام التواء کا شکار رہا، اسی دوران عزیز گرامی قدرونو جوان عالم دین مولانا عباد الرحمن صاحب نے اسکا اردو ترجمہ کیا اور طباعت کی اجازت کیلئے بندہ کی طرف رجوع کیا، میں بخوشی ان کو طباعت کی اجازت دیتا ہوں اور دل سے انکے لئے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ انکے

علم و عمل میں برکت عطا فرمائیں، انکی کاوشوں کو شرف قبولیت سے نواز دیں، انکو مزید اس طرح کے نیک کاموں کی توفیق نصیب فرمائیں اور اس مجموعے کو علماء اور طلباء کیلئے نافع بنائیں، آمین ثم آمین۔

بندہ

(استاد محترم حضرت مولانا مفتی) سید حکیم شاہ عفی عنہ (حفظہ اللہ تعالیٰ)

(استاذ) جامعۃ الرشید کراچی

۱۰ ربیع الثانی ۱۴۳۴ھ



کلمات تشجیع

استاد محترم مفتی مولانا فاروق حسن زئی صاحب حفظہ اللہ تعالیٰ

أستاذ الحديث والفرائض بجامعة إسلامیہ طیبہ وعضو رابطة

الادب الاسلامی العالمیۃ

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله محمد ﷺ واله

وأصحابه أجمعين

أما بعد:

دینی خدمات میں تبلیغ و تدریس کے بہ نسبت تصنیف و تالیف صبر آزما اور مشکل کام ہے، چند سطریں لکھنے کے لئے کئی سو صفحات کا مطالعہ کرنا پڑتا ہے کیونکہ تصنیف جب دنیا کے سامنے آتی ہے تو بولتی تحریروں سے انکار کی بھی گنجائش نہیں ہوتی اور تصنیف مصنف کے جہل یا علم کا معیار تصور کیا جاتا ہے، جتنا یہ کام مشکل ہے اتنی ہی بڑی اہمیت کا حامل ہے، کیونکہ یہ احیاء دین اور آئندہ نسلوں کو پڑھانے اور نشر علم کا بہت بڑا ذریعہ ہے ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ آجکل جدید فضلاء میں لکھنے والے بہت کم پیدا ہوتے ہیں، اسلئے کہ اس میدان کی طرف نہ ترغیب دی جاتی ہے اور نہ ہی اسکے لئے کوئی تربیتی انتظام ہے اور اگر کچھ باذوق ذی استعداد طلبہ و فضلاء از خود اس کام کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں تو انکی حوصلہ افزائی نہیں کی جاتی، لہذا قحط الزجال کے دور



میں اگر کوئی فاضل اس میدان میں معمولی سا بھی قدم اٹھاتا ہے تو وہ قابلِ قدر ہے، اسکی انتہائی حوصلہ افزائی کرنی چاہئے، تاکہ وہ آگے بڑھے اور بڑی سے بڑی خدمات سرانجام دیں،

”ذرا غم ہو تو یہ مٹی بڑی زرخیز ہے ساقی“

باطل کی سرکوبی علماء ہی کا کام ہے اگر کوئی عالم موثر تحریر کی قوت سے تہی دست ہے تو وہ بروقت عوام الناس کو کیسے خبردار کرے گا، کثرتِ تصنیف اس دین کا معجزہ ہے دلیل کے اعتبار سے کہ دین اسلام ہمیشہ غالب رہا ہے اور رہے گا۔ ہمارے محترم دوست جناب مولوی عباد الرحمن صاحب بھی انہیں سعادت مند جدید فضلاء میں سے ہیں جن میں تصنیف و تالیف کا ذوق عیاں ہیں (المصطلحات الفقہیۃ) کا اردو ترجمہ انکی پہلی کاوش ہے دیگر اہم کتابوں کا بھی انہوں نے اردو ترجمہ شروع کر رکھا ہے، موصوف کا یہ شوق و ذوق انکے روشن مستقبل کا عکاس ہے، اللہ تعالیٰ انکی یہ کاوش اپنی بارگاہ میں قبول فرمائے، اور انکے علم و عمل اور عمر میں برکات عطاء فرمائے، آمین

کتبہ

(استاد محترم مفتی مولانا) فاروق حسن زئی (حفظہ اللہ تعالیٰ)

استاذ جامعہ اسلامیہ طیبہ

۱۵ ربیع الثانی ۱۴۳۴ھ



تقریظ

استاد محترم حضرت مولانا عبدالرشید صاحب حفظہ اللہ تعالیٰ

شیخ الحدیث جامعہ اشرف المدارس، کراچی

نحمدہ و نصلی علیٰ رسولہ الکریم

أما بعد:

عزیزم مولوی عباد الرحمن فاضل جامعہ عربیہ الہیہ نے اپنی پہلی علمی کاوش پیش کی جو فقہی اصطلاحات پر مشتمل ایک مفید کتاب ”المصطلحات الفقہیۃ“ کے ترجمے کی صورت میں ہے۔ کتاب کا جائزہ لینے کے بعد انتہائی مسرت ہوئی، عزیزم موصوف نے کتاب کا ترجمہ انتہائی محنت اور لگن سے کیا ہے اور اسکے اسلوب کو اردو کے قالب میں من و عن منتقل کرنے کی عمدہ کوشش کی ہے، اللہ تبارک و تعالیٰ عزیز موصوف کی اس کاوش کو قبول فرمائے اور اسکو طلبہ و علماء سب کیلئے یکساں نافع بنائے اور آخرت میں ان کے لئے اجر عظیم کا ذریعہ بنائے، آئندہ مزید علمی خدمت کی توفیق عطاء فرمائے آمین ثم آمین۔

از

(استاد محترم) حضرت مولانا عبدالرشید صاحب عفی عنہ (حفظہ اللہ تعالیٰ)

شیخ الحدیث جامعہ اشرف المدارس، کراچی



حرف آغاز

آج سے چند مہینے قبل راقم نے ایک کتاب خریدی تھی جو کہ فقہی اصطلاحات پر مشتمل ایک مفید کتاب کی صورت میں تھی، یہ کتاب استاد محترم حضرت مفتی مولانا سید حکیم شاہ صاحب حفظہ اللہ کی تالیف ہے، اور عربی زبان میں ہے جسکو مفتی صاحب نے حنفی ذخیرہ کتب (عنایہ، بحر الرائق، فتح القدیر، شامی وغیرہ) سے فقہ کے ابواب پر اسکو مرتب کیا ہے، راقم نے اس کتاب کا مطالعہ کیا تو دل میں خیال آیا کہ اسکا اگر اردو ترجمہ ہو جائے تو اچھا ہوگا، چنانچہ اللہ کے نام اور اسکی توفیق سے اپنے دل کے اس جذبے اور ارادے کو عملی جامہ پہناتے ہوئے اس کتاب کے ترجمے کا کام شروع کیا اور ایک ماہ میں ہی اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس ترجمے کے کام کو پایہ تکمیل تک پہنچا دیا، (الحمد لله الذی بنعمته تتم الصالحات) یہ مجموعہ جو آپکے ہاتھوں میں ہے اسی عربی کتاب کا ترجمہ ہے، یہ ترجمہ لفظی ترجمہ نہیں ہے کہ تحت اللفظ ہر لفظ کے نیچے اسکا ترجمہ مذکور ہو، اور نہ ہی آزادانہ کہ الفاظوں سے کوئی مناسبت ہی نہ ہو، بلکہ خیر الامور اوسطھا کے تحت دونوں جانبوں کی رعایت کی گئی ہے، اکثر مقامات پر اسکا توضیحی ترجمہ کیا گیا ہے جہاں تھوڑی بہت وضاحت مطلوب تھی، اسی طرح جہاں عبارت ذرا دقیق اور مغلق تھی تو وہاں لفظی ترجمہ سے کام لیا ہے، اسی طرح چند ایک مقامات پر راقم نے اس کتاب میں کچھ اصطلاحات اور تعریفات ضمیمے کے



عنوان سے ذکر کیں ہے جو اصل کتاب کا حصہ نہیں ہیں جسکو محض قارئین کی افادیت کیلئے ذکر کیا ہے، اس کتاب کی تصحیح اور نظر ثانی استاد محترم مولانا نعمان صاحب اور مولانا خلیل الرحمن صاحب حفظہما اللہ تعالیٰ نے خوب اہتمام اور توجہ سے کر کے بندے کی حوصلہ افزائی فرمائی ہے اللہ تعالیٰ میرے ان دونوں اساتذہ کو بہترین جزائے خیر عطاء فرمائے، اور اسکی کمپوزنگ ناظم تعلیمات جامعہ عربیہ الہیہ مولانا ریحان احمد صاحب حفظہ اللہ تعالیٰ کے حکم پر خود راقم نے کی ہے، اور راقم ایک انسان ہے اور انسان خامیوں اور غلطیوں سے مبرا نہیں ہے لہذا اگر کوئی غلطی نظر آئے تو ناشر کو اطلاع کر دیں بندہ آپکا شکر گزار ہوگا، دعا ہے کہ اللہ اس کتاب کو علماء اور طلبہ کیلئے مفید بنائے، اور اس کتاب کی تیاری میں جن حضرات نے بالواسطہ یا بلاواسطہ کسی بھی قسم کا تعاون کیا ہے اللہ ان حضرات کو اپنی شان کریمی کے مطابق اجر عظیم عطاء فرمائے۔ آمین ثم آمین

راقم الحروف

عباد الرحمن

۲۵ ربیع الثانی، ۱۴۳۴ھ

مقدمہ

ابن ساعاتی بدیع میں فرماتے ہیں جو شخص کسی علم کے حصول کے لیے کوشاں ہو تو اس کو چاہیئے کہ پہلے اس علم کی تعریف اس کا موضوع اور غرض و غایت کو پہچانے اور اس کے ساتھ ساتھ اس علم کے حصول میں جن ذرائع سے مدد حاصل ہوتی ہو ان کو بھی پہچانے تاکہ اس علم کے طالب کو کامل مہارت حاصل ہو جائے۔

فقہ کی تعریف:

فقہ لغت میں کہتے ہیں سمجھنا اور اصطلاح میں ”هو العلم بالاحکام الشرعیۃ العملیۃ المكتسب من أدلتها التفصیلیۃ“ یعنی فقہ نام ہے احکام شرعیہ عملیہ کے جاننے کا جو احکام شرعیہ عملیہ حاصل ہوتے ہیں اولیٰ تفصیلیہ (قرآن، سنت، اجماع اور قیاس) سے۔

فقہ کا موضوع:

مكلف (عائل و بالغ) آدمی کا فعل اس حیثیت سے کہ وہ شخص اس فعل کا مكلف ہے فقہ کا موضوع ہے کیونکہ اس علم میں بحث کی جاتی ہے ان افعال سے جو مكلف کو عارض ہوتے ہیں، مثلاً یہ فعل حلال ہے، یہ حرام ہے یہ واجب ہے، یہ فعل مستحب ہے وغیرہ۔

فقہ کی غرض و غایت:

الفوز بسعادة الدارين
یعنی دنیا اور آخرت میں کامیابی حاصل کرنا ہے۔



علم فقہ کی فضیلت:

علم کلام، علم تفسیر اور علم حدیث کے بعد علم فقہ تمام علوم میں سب سے افضل و اشرف اور اعلیٰ ہے علم فقہ کی فضیلت میں ایک شعر ملاحظہ فرمائیے۔

وخیر علوم علم فقہ لأنہ یكون الى کل العلم تو سبلا

فان فقیہا واحدا متورعا علی الف ذی ذہد تفضل واعتلی

ترجمہ۔ علوم میں سب سے بہتر علم فقہ ہے کیونکہ یہ (علم فقہ) تمام علوم کے حصول کے لیے وسیلہ بنتا ہے ایک پرہیزگار فقیہ ہزار عابدوں و متقیوں پر فضیلت و غلبہ رکھتا ہے۔ یہ دونوں شعر دراصل ماخوذ ہیں اس کلام سے جو امام محمدؒ (جو کہ بڑے فقیہ ہیں) کے لیے کہا گیا تھا پورا کلام یوں ہے۔

تفقہ فان الفقہ افضل القائد، الى البر والتقوی وأعدل قاصد

وکن مستفیدا کل یوم زیادة، من الفقہ واسبح فی بحور الفوائد

فان فقیہا واحدا متورعا، أشد علی الشیطان من ألف عابد

ترجمہ۔ علم فقہ حاصل کر اسلیئے کہ یہ (علم) نیکی اور تقویٰ کی طرف سب سے بہتر راہنمائی کرنے والا ہے۔ ہر روز علم فقہ سے مزید استفادہ حاصل کر اور فائدوں کے سمندروں میں تیر تارہ اسلیئے کہ ایک پرہیزگار فقیہ شیطان پر ہزار عابدوں سے زیادہ سخت ہوتا ہے۔

کہا گیا ہے جو قرآن کی تعلیم کو سکھائے اس کا مقام بڑھ جاتا ہے اور جو علم فقہ میں غور و فکر کرے اس کو حاصل کرنے کیلئے تو اس کی قدر و قیمت بڑھ جاتی ہے نجیب و شریف کہلاتا ہے اور جو علم حدیث کو حاصل کرے تو اسکی دلیل مضبوط ہو جاتی ہے اور جو لغت کا علم حاصل کرے



اسکی طبیعت نرم ہو جاتی ہے اور جو علم حساب کو حاصل کرے وہ صاحب البرائے ہو جاتا ہے اور جو اپنے آپ کو گناہوں سے نہیں بچاتا تو اس کا علم اسکو فائدہ نہیں دیتا۔

وہ اسباب جو اس علم کے حصول میں معاون ہوتے ہیں: چار ہیں (۱) کتاب اللہ (۲) سنت رسول اللہ ﷺ (۳) اجماع (۴) وہ قیاس جو پہلے ان تین اصولوں سے مستنبط ہو ماقبل کی شریعتیں کتاب اللہ کے تابع ہونگی اقوال صحابہؓ سنت کے، لوگوں کا تعامل اور عرف اجماع کے تحت داخل ہوگا، تحرر و اصحاب حال یہ دونوں قیاس کے تابع ہونگے۔

احکام تکلیفیہ:

احکام تکلیفیہ کی تعریف مختلف ہوتی ہے شارع کے طلب کرنے کے لحاظ سے کہ یہ حکم لازمی ہے یا اس میں اختیار ہے وغیرہ وغیرہ اسی کے حساب کے مطابق اسپر جزاء و سزا مرتب ہوتی ہیں لہذا پہلے احکام تکلیفیہ کی اقسام کی تعریف کو جاننا ضروری ہے۔

فرض:

فرض کے لغوی معنی ہیں تقدیر و اندازہ کرنا اصطلاح میں فرض کہتے ہیں کہ شریعت کی جانب سے فعل کو اس طور پر طلب کیا جائے کہ اس کا کرنا لازمی ہو اور اس کا چھوڑنا حرام ہو اور اسکے چھوڑنے پر سزا دی جائے۔

فرض کی دو قسمیں ہیں (۱) فرض قطعی (۲) فرض عملی فرض قطعی:

وہ حکم ہے جو ثبوت اور دلالت دونوں اعتبار سے قطعی ہو جیسے آیات قرآنیہ اور



احادیث متواترہ جوتاویل کا احتمال نہیں رکھتیں ہیں ان کے ذریعے سے فرض اور حرام ثابت ہوتا ہے۔ اور یہ واجب کرتا ہے علم (اعتقاد) اور عمل کو، فرض کا منکر کافر ہوگا۔ فرض قطعی کی مثال: وضوء میں چہرے کا دھونا فرض ہے اسکا ترک کرنا حرام ہے۔

فرض عملی

وہ حکم ہے جو ثبوت کے اعتبار سے قطعی ہو اور دلالت کے اعتبار سے ظنی ہو اور فرض عملی احادیث مبارکہ اور تائیل شدہ آیات سے ثابت ہوتا ہے۔ اس سے واجب اور مکروہ تحریمی ثابت ہوتے ہیں لیکن اسکا منکر کافر نہیں ہوگا ہاں اگر جان بوجھ کر ترک کیا تو اسکا ترک مقتضی ہوگا اس بات کا کہ وہ فعل درست نہیں ہوتا (جان بوجھ کر ترک کرنے کی وجہ سے) گناہ گار ہوگا۔

فرض عملی کی مثال: یہ اعتقاد رکھنا کہ وضوء میں سر کا مسح کرنا فرض قطعی اور سر کی خاص مقدار (چوتھائی سر) پر مسح کرنا یہ فرض عملی ہے۔

پھر فرض کی دو نوعیں یا یوں کہیں دو حیثیتیں ہیں۔

۱۔ فرض کی حیثیت یا تو رکن شئی کی ہوگی اور رکن کہتے ہیں کہ عمل کا وجود اس رکن پر موقوف ہو اور وہ رکن اس شئی یا اس عمل کی ماہیت میں داخل ہو جیسے، رکوع نماز میں رکن کی حیثیت رکھتا ہے اگر کوئی سھوا یا عذر رکوع ترک کر دے تو دوبارہ نماز پڑھنا ہوگی۔

۲۔ فرض کی حیثیت یا شرط شئی کی ہوگی، اور شرط کہتے ہیں کہ عمل کا وجود اس پر موقوف ہو لیکن وہ شرط اس شئی کی ماہیت اور اسکی حقیقت سے خارج ہوگی (قاعدہ ہے: شرط الشئی خارج الشئی) جیسے وضوء نماز کیلئے شرط ہے لیکن اسکی ماہیت میں داخل نہیں ہے بلکہ خارج ہے۔



پھر فرض چاہے رکن ہو یا شرط دو حال سے خالی نہیں ہوگا، یا تو فرض عین ہوگا یا فرض کفایہ۔

فرض عین:

وہ فرض ہے جسکا کرنا ہر ایک پر لازم ہو، بعض افراد یا جماعت کے کر لینے کی صورت میں وہ ساقط نہیں ہوتا جیسے فرض نماز اور فرض روزے وغیرہ۔

فرض کفایہ:

وہ فرض ہے جو مسلمانوں کی جماعت پر لازم ہو کہ وہ اسکو ادا کریں لہذا جماعت المسلمین میں سے بعض افراد پر واجب ہے کہ وہ اسکو ادا کریں اگر سب نے ترک کر دیا تو تمام کے تمام گناہ گار ہونگے اور بعض افراد کے کر لینے کی صورت میں باقی افراد کے ذمے سے ساقط ہو جائے گا، جیسے نماز جنازہ۔

واجب:

وہ عمل ہے جو دلائل ظنیہ (یعنی) حدیث یا قیاس سے ثابت ہو، اگر جان بوجھ کر ترک کیا تو ترک کا مقتضی یہ ہوگا کہ عمل مکروہ تحریمی ہے اور اس عمل کو دوبارہ کرنا لازم ہوگا (اسی وقت کے اندر) اگر وقت باقی ہو

اور اگر ترک سھوا ہو تو گناہ ساقط ہو جائے گا لیکن نماز میں سجدہ سھو واجب ہوگا (دوران نماز اگر کوئی واجب چھوٹ جائے) واضح رہے کبھی واجب پر فرض عملی کا اطلاق کیا جاتا ہے یعنی واجب بول کر اس سے مراد فرض عملی ہوتا ہے اگر فوت ہو جائے اس کی قضاء واجب ہوتی ہے۔

سنت: سنت کے لغوی معنی ”طریقہ“ شریعت میں سنت اس طریقے کو کہتے ہیں جو دین میں جاری ہو لیکن لازم نہ ہو یا اس عمل کو جو ثبوت احکام پر دلالت کرنے کے لحاظ سے ظنی ہو



یا اس عمل کو جس کو شارع بغیر لزوم کے طلب کرے۔

پھر سنت کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) سنت مؤکدہ (۲) سنت غیر مؤکدہ

سنت مؤکدہ:

اس عمل کو کہتے ہیں جس پر جناب رسول اللہ ﷺ نے مواظبت فرمائی ہو اور ایک یا دو بار اس کو چھوڑا بھی ہو جو جان بوجھ کر اس کو چھوڑے ملامت کا مستحق ہوگا اور اس کے کرنے والا اجر و ثواب کا مستحق ہوگا اور اس کو جان بوجھ کر ترک کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔

سنت غیر مؤکدہ:

اس عمل کو کہتے ہیں جس کو جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک بار کیا ہو تو دوسری بار چھوڑا بھی ہو اس کا ترک کرنا مکروہ تو نہیں ہے مگر خلاف اولیٰ ضرور ہے اس کا حکم یہ ہے کہ کرنے والا ثواب کا مستحق ہے اور اس کے چھوڑنے پر کوئی ملامت بھی نہیں۔

مندوب یا مستحب:

وہ عمل ہے جس کے کرنے پر ثواب ملے گا نہ کرنے پر تارک کو ملامت نہیں کی جائے گی۔
مباح: وہ عمل ہے جس کا کرنا اور نہ کرنا برابر ہے۔ (بلا ترجیح)

حرام:

وہ فعل ہے جسکی ممانعت دلیل قطعی سے وارد ہوئی ہو یعنی حرام وہ عمل ہے جس کا کرنا ممنوع ہو اور کرنے پر عذاب دیا جائے گا شارع اس کے ترک کو طلب کرے بطریق لزوم، اور ترک پر ثواب دیا جائے گا۔



مکروہ:

مکروہ مستحب عمل کی ضد ہے اور مکروہ ثابت نہیں ہوتا مگر (اسکے لئے) دلیل خاص کی ضرورت ہوتی ہے۔

(بایں معنی ہر مکروہ تو خلافِ اولیٰ ہوگا لیکن ہر خلافِ اولیٰ مکروہ نہیں ہوگا مگر مکروہ کے اثبات کے لیے کسی دلیل خاص کی ضرورت ہوگی)

پھر اسکی دو قسمیں ہیں۔ (۱) مکروہ تحریمی (۲) مکروہ تنزیہی

مکروہ تحریمی:

وہ فعل ہے جو واجب کے خلاف ہو یا ایسے فعل کو کہتے ہیں کہ اسکے متعلق سنت لفظِ نھی کے ساتھ وارد ہوئی ہو اور یہ حرام کے قریب ہوتا ہے۔

مکروہ تنزیہی:

اس فعل کو کہتے ہیں کہ اس فعل کے متعلق جو دلیل آئی ہے وہ نہی پر دلالت کرتی ہے لیکن وہ نہی لازم نہ ہو یا اس فعل کو کہتے ہیں جو کہ سنت کے خلاف ہو لیکن وہ سنت صیغہ نہی کے ساتھ نہ آئی ہو (بالفاظِ دیگر آسان لفظوں میں کہایوں کہا جائے جسکا نہ کرنا ہی بہتر ہو بہ نسبت اسکے کرنے سے بلکہ چھوڑنا اور ترک کرنا افضل ہو)۔

طہارت

لفظ طہارۃ کے طاء پر اگر فتح پڑھا جائے تو یہ پاکی کے معنی میں مستعمل ہوگا اور اگر کسرہ کیساتھ



پڑھا جائے تو آلہ طہور کے معنی میں مستعمل ہوگا یعنی پاکی کا آلہ، اور ضمے کی ساتھ ہو تو اس پانی کو کہا جاتا ہے جو طہارت حاصل کرنے کے بعد بچ جائے (یہ تو لغوی تحقیق تھی)۔

اور اصطلاح میں طہارت کہتے ہیں، حدث یا خبث (نجاست) کو دور کرنا، ایسے حدث کو جو اعضاء کے ساتھ قائم ہو (انہیں سرایت کر گیا ہو) یہاں تک کہ ایسی چیز کا استعمال کیا جائے جسکی صفت ازالہ کرنے والی ہو جیسے پانی یا منزیل شرعی ہو یعنی شریعت نے اسکو مزیل قرار دیا ہو جیسے مٹی۔

طہارت کی ایک دوسری تعریف یہ بھی کی گئی ہے کہ طہارت اس صفت کا نام ہے جو کہ حدث یا نجاست دور کرنے والے کو حاصل ہوتی ہے اور اسی صفت طہارت کے ساتھ نماز کا تعلق ہوتا ہے۔

تیمم

تیمم کے لغوی معنی ہے ”قصد و ارادہ کرنا“، کما قال اللہ تعالیٰ ”وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ“ یہاں لا تَیَمَّمُوا بمعنی لا تقصدوا یعنی ارادہ کرنے کے معنی میں ہیں۔
تیمم کے شرعی معنی ہے پاکی حاصل کرنے کے لئے پاک مٹی کا قصد و ارادہ کرنا۔

مسح

کسی چیز پر ہاتھ کا پھیرنا اور اصطلاحی معنی ہے کہ تر ہاتھ کو مخصوص موزے پر مخصوص وقت میں پھیرنے کا نام مسح ہے۔ خت موزے کو کہتے ہیں اور شرعاً خت ایسے موزے کو کہتے ہیں جو دونوں ٹخنوں کو چھپانے والا ہو اور موزے کا اکثر حصہ چمڑے کا ہو یا اس جیسی چیز کا بنا ہوا ہو تو ایسے موزے پر مسح کرنے کی تین شرائط ہیں۔

(۱) ستر ہو یعنی جس حصے پر مسح کر رہا ہے موزہ اس حصے کو چھپا دے کھلانہ رہے فرضیت کا محل

(وضو میں پاؤں دھونے کی جگہ) قدم ہے ٹخنے کے ساتھ (موزہ ٹخنے تک ہونا چاہئے)۔
 (۲) موزہ ایسا ہو جو مکمل طور پر پاؤں کو چھپا دے تاکہ حدیث سرایت کرنے سے موزہ مانع ہو
 پس اگر موزہ کشادہ ہو اور محدث نے زائد حصے پر مسح کیا اور قدم پر مسح نہیں کیا تو جائز نہیں
 ہے۔ اسی طرح یہ بات بھی واضح ہو کہ پاؤں کا اوپری حصہ نظر آئے تو یہ نظر آنا مسح کیلئے مضر
 نہیں ہے بلکہ مسح کرنا جائز ہے۔

(۳) موزہ ایسا ہو جسکو پہن کر پے در پے چلنا ممکن ہو ایسا نہ ہو کہ تھوڑا چلنے کے بعد اتر رہا ہو
 بلکہ موزہ نہ اترے عادیۃً ایک فرسخ یا اس سے زیادہ چلنے کے باوجود موزہ پاؤں پر برقرار رہے۔

حیض

حیض کے لغوی معنی باہر نکلنے والا خون اسی ماڈے سے ماخوذ کر کے کہا جاتا ہے "حاضت
 الاحرنب" فقہاء کے نزدیک حیض وہ خون ہے جسکو ایسی عورت کا رحم باہر پھینکے جو رحم بیماری اور
 چھوٹے پن سے محفوظ ہو (یعنی بیماری اور چھوٹے ہونے کی وجہ سے حیض کو خون نہیں کہا جائے گا
 حیض پر جو فقہی احکام مرتب ہوتے ہیں وہ اس پر نہیں ہونگے) اب تعریف میں جو بیماری کی قید
 لگائی ہے اس سے نفاس خارج ہو گیا کیونکہ نفاس کا خون رحم سے تو آتا ہے پر وہ بیماری کے سبب
 سے ہوتا ہے اور صفر کی قید سے وہ خون خارج ہو گیا جسکو نابالغہ حالت صفر کے اندر دیکھے۔

آنحجاس

آنحجاس جمع ہے اسکا مفرد نجس ہے بفتح النون والجمع نجس اصل میں مصدر تھا پھر یہ مستعمل ہو
 نے لگا ہر ناپاک اور پلید چیز کے نام کے طور پر چاہے وہ خون ہو، پیشاب یا پاخانہ ہو یا پیپ



وغیرہ اور اسکا اطلاق نجاستِ حقیقی اور حکمی دونوں پر ہوتا ہے (نجاستِ حقیقی جیسے ظاہری نجاستِ خون، پیشاب، پاخانہ یا شراب وغیرہ اور حکمی جیسے حدث اصغر اور اکبر) پس مناسب تو یہ تھا کہ مصنف رحمہ اللہ مراد کو متعین کرتے ہوئے یوں کہتے ”باب الانجاس الحقیقیۃ“ لیکن جب پہلے نجاستِ حکمی کو ذکر کر دیا تو یہ قرینہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس باب میں انجاس سے مراد نجاستِ حقیقی ہے۔

صلاة

صلاة کے لغوی معنی دعاء کے آتے ہیں اور اصطلاحی معنی ہے کہ مخصوص ارکان اور مخصوص افعال کو مخصوص اوقات کے اندر ادا کرنے کے کا نام صلاۃ ہے۔

آذان

آذان کے لغوی معنی ہے ”الاعلام“ یعنی اعلان کرنا جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”وآذان من اللہ ورسولہ“ ای اعلام، اور اصطلاحی معنی ہے کہ مخصوص اوقات میں ایک خاص اعلان کرنے کا نام آذان ہے۔

شروط

شروط جمع ہے اسکا مفرد شرط ہے شرط کے لغوی معنی علامت کے آتے ہیں اور اصطلاح میں شرط کہتے ہیں کہ جس پر شئی کا وجود موقوف ہو لیکن وہ اس شئی میں داخل نہ ہو (جیسے وضو نماز کیلئے شرط تو ہے لیکن نماز میں داخل نہیں ہے)۔



وصف

وصف اور صفت اہل لغت کے نزدیک ہم معنی ہیں اور ایک دوسرے کے مترادف ہیں اور صفت میں ہاء یہ واو کا عوض ہے جیسے عدۃ میں ہاء یہ واو کا عوض ہے۔ فقہاء احناف میں سے متکلمین کا مذہب یہ ہے کہ وصف و اصف کے کلام کو کہتے ہیں اور صفت اس معنی اور اس خوبی کو کہتے ہیں جو موصوف کی ذات کے ساتھ قائم ہو، بظاہر صفت سے مراد باب الصلۃ میں وہ صورت اور ہیئت ہے جو نماز کو اسکے ارکان اور عوارض سمیت حاصل ہوتی ہے۔

الجماعة والامامة

یہ دو قسموں پر ہے (۱) امامت صغریٰ (۲) امامت کبریٰ عام تصرف اور اختیار کا مستحق ہونا عوام الناس پر یہ امامت کبریٰ ہے اسکی مکمل تحقیق علم کلام میں ہے، اور نماز کے جز میں امام کی اتباع کرنا امامت صغریٰ ہے۔

قضاء الفوائت

جس سبب سے واجب ذمے میں لازم ہوا تھا اس واجب کے مثل کو سپرد کرنا قضاء ہے اور لفظ فوائت جمع ہے فائتہ کی، فائتہ وہ نماز ہے جسکو ترک کر دیا جائے عذر کی بنا پر ہو یا بغیر عذر کے ہو۔

اوقات

اوقات وقت کی جمع ہے، وقت کہتے ہیں زمانے کا کچھ حصہ اکثر و بیشتر اسکا استعمال ماضی میں ہوتا ہے۔ وقت سے مراد یہاں وہ وقت ہے جسکے ساتھ نماز کا حکم متعلق ہوتا ہے۔



نوافل

نوافل جمع ہے نافلتہ کی، لغت میں نفل کے معنی زیادتی کے آتے ہیں۔ نفل کے اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ نفل نام ہے ایسی عبادت مشروعہ کا جو نہ فرض ہو نہ واجب نہ سنت۔ (اسکو نوافل کے نام سے معنون کیا حالانکہ سنت بھی زائد عمل ہوتا ہے لیکن نوافل سنن سے زیادہ عام ہے۔ نوافل میں سنن داخل ہیں بنا بریں اسکو عمومیت کی وجہ سے ذکر کیا)۔

سجود السہو

سجود کی اضافت سہو کی طرف اضافت الشیء الی سببہ کی قبیل سے ہے اور یہی اصل ہے، سہو کہتے ہیں شئی معلوم سے دل غافل ہو جائے معمولی تنبیہ اور یاد دہانی سے وہ بیدار ہو جائے بخلاف نسیان کے کہ اسمیں وہ شئی معلوم زائل ہو جاتی ہے از سر نو اسکو دوبارہ حاصل کیا جاتا ہے لیکن حضرات فقہاء کرام سہو اور نسیان میں کوئی فرق نہیں کرتے اسی طرح شک اور سہو کے درمیان بھی کوئی فرق نہیں کرتے ہیں، یہاں سجدے سے مراد وہ سجدہ ہے جو نماز میں سہو کے سبب سے واجب ہوتا ہے۔

صلاة المريض

صلاة کی اضافت مریض کی طرف اضافت الفعل الی فاعلہ کی قبیل سے ہے جیسے قیام زید (اسمیں قیام کی اضافت فاعل (زید) کی طرف ہے)۔ مرض اس صفت اور حالت کا نام ہے جو بدن کو لاحق ہو کر اسکو اصل حالت (اعتدال) سے نکال دیتی ہے جو حالت بدن کے اندر طبعاً جاری ہوتی ہے۔ یہاں مرض سے مراد مرض حقیقی بھی ہو سکتا ہے اور اسکی حدیہ ہیکہ نماز



کھڑے ہو کر پڑھنے سے ضرر لاحق ہو اور تکلیف ہوتی ہو، اسی پر فتویٰ دیا گیا ہے اور مرض حکمی بھی مراد ہو سکتا ہے مثلاً اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھی تو مرض اور تکلیف میں اضافہ ہو جائے گا یا کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کی صورت میں صحت اور تندرستی میں تاخیر ہو جائے گی یا قیام کی وجہ سے سخت تکلیف محسوس کرتا ہو۔

سجود التلاوة

سجود کی اضافت تلاوت کی طرف اضافۃ الشئ الی سببہ کی قبیل سے ہے یا یوں بھی کہہ سکتے ہیں اضافت الحکم الی السبب کی قبیل سے ہے یہاں تلاوت ہی بلا خلاف سجدے کے وجوب کا سبب ہے۔

صلاة المسافر

مسافر ”مفاعلاً“ کے وزن پر مسافر یا سفر باب مفاعلة سے ہے صلاۃ کی اضافۃ مسافر کی طرف اضافت الشئ الی شرطہ یا اضافت الفعل الی فاعلیہ کی قبیل سے ہے۔ سفر کا لغوی معنی آتا ہے مسافت کا طے کرنا یہاں یہ معنی مراد نہیں ہے بلکہ ایک خاص قسم کی مسافت کا طے کرنا ہے جس کے ذریعے فقہی احکام متغیر ہو جاتے ہیں۔ شریعت میں وہ مسافت ایک مخصوص طریقہ کے چلنے کے ساتھ مقرر ہے اور شرعی مسافت مقدار ہے اڑتالیس ۴۸ میل (۷۷ کلو میٹر) کے ساتھ۔

صلاة الجمعة

لفظ جمعہ میم کے ضمے کے ساتھ جمعہ بھی آتا ہے میم کے سکون کے ساتھ جمعہ بھی پڑھا جاتا ہے



اور میم کے فتحے کیساتھ جُمعہ بھی ایک لغت ہے لفظ جمعہ میں یہ تینوں لغات فراء اور واحدی نے نقل کیں ہے یہ ”اجتماع“ سے مشتق ہے جیسے ”فرقة“ مشتق ہے ”اختراق“ سے لفظ جمعہ کی طرف یوم اور صلاۃ کی اضافت کر کے کہا جاتا ہے یوم الجمعہ، صلاۃ الجمعہ پھر اس لفظ کے کثیر الاستعمال ہونے کی بنا پر مضاف (یوم، صلاۃ) کو حذف کر دیا گیا، ایام جاہلیت میں جمعے کے دن کو غروبہ کہا جاتا تھا کعب بن لؤی وہ پہلا شخص ہے جس نے اس یوم غروبہ کو جمعہ کے نام سے موسوم کیا اور اسکا نام یوم الجمعہ رکھا۔

حاشیہ طحاوی میں ہے!

اس دن کا نام جمعہ اس لیے رکھا گیا ہے کہ اس دن میں لوگ جمع ہوتے ہیں۔
دوسرا قول یہ ہے کہ ساری کی ساری مخلوق کو اس دن جمع کیا گیا تھا۔
تیسرا قول اسی دن حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق جمع کی گئی فتح الباری میں حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں، جمعے کی وجہ تسمیہ کے سلسلے میں یہ سب سے زیادہ صحیح قول ہے۔
چوتھا قول حضرت آدم اور حوا علیہما السلام فراق کے بعد زمین میں اسی دن جمع ہوئے تھے۔
پانچواں قول اس دن اللہ تعالیٰ اپنے بندوں اور رحمت کو جمع کرتا ہے۔ اس دن کو مومنین کی عید بھی کہا جاتا ہے اور اسے ”یوم الغزید“ بھی کہا جاتا ہے کیونکہ بھلائیاں اور نیکیاں اس دن زیادہ کی جاتی ہیں۔ اس دن ارواح کا اجتماع ہوتا ہے قبروں کی زیارت کی جاتی ہے میت عذاب قبر سے محفوظ و مامون ہوتی ہے جو شخص جمعہ کے دن یارات میں وفات پائے عذاب قبر سے مامون ہوتا ہے (اس دن کی فضیلت کی وجہ سے) اور جمعہ کے دن جہنم کو نہیں بھڑکایا جاتا اسی دن اہل جنت اپنے پروردگار کی زیارت سے فیض یاب ہونگے اور جمعہ کے



دن کو سورۃ کہف کی قراءۃ و تلاوت کے ساتھ خاص کیا گیا ہے۔

آپ ﷺ کا فرمان عالیشان ہے سب سے بہترین دن جسمیں سورج طلوع ہو جمعہ کا دن ہے اسی دن آدم علیہ السلام کو پیدا کیا اسی دن انکوزمین پر اتارا گیا اسی دن انکی توبہ قبول کی گئی اسی دن انکی وفات ہوئی اسی دن قیامت قائم ہوگی زمین پر نہیں ہے کوئی دابہ (مخلوق) مگر وہ مخلوق جمعہ کے دن جب سورج طلوع ہوتا ہے قیامت کے ڈر سے چیختا چلا تا ہے سوائے انسانوں اور جنات کے اور اسی دن ایک لمحہ ایسا ہوتا ہے مسلم بندہ نہیں پاتا اس لمحے کو اور وہ اس لمحے میں اللہ سے سوال کرے مگر یہ کہ اللہ پاک اسکو عطا کرتے ہیں وہی چیز جو اللہ سے مانگے۔ اس کی جمع "جمع جمعات" آتی ہے۔

صلاۃ العیدین

یوم العید کو عید اس لیے کہا جاتا ہے کہ اس میں اللہ کے احسانات و انعامات بندوں کی جانب لوٹ کر آتے ہیں۔ علامہ کا کی فرماتے ہیں عید کا دن لوگوں کے اجتماع کا دن ہے کہ لوگ اس میں جمع ہوتے ہیں اور اس دن کا نام عید اس لیے رکھا گیا کیونکہ یہ مشتق ہے عود سے اور عود کے معنی ہے لوٹنا چنانچہ مسلمان ایک بار لوٹنے کے بعد دوسرے سال پھر لوٹ کر آتے ہیں اور جمع ہوتے ہیں یا اس وجہ سے کہ یہ بار بار لوٹ کر آتی ہے ہر سال با اس وجہ سے کہ یہ خوشی اور مسرت کے لمحات کو ساتھ لیکر آتی ہے اور فرح و سرور عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے مشہور ناموں میں سے ہیں لغت کی کتاب صحاح میں اسکی جمع اعیاد آئی ہے لیکن صحیح بات تو یہ ہے کہ اسکی جمع اعود ہونی چاہیے کیونکہ یہ عود سے مشتق ہے۔ لیکن یاء کے ساتھ جمع اس وجہ سے لائی گئی تاکہ اسکے اور اعود الخشبہ (ٹہنی) کے درمیان میں فرق ہو جائے عید الفطر کی نماز سنہ ایک ہجری



میں فرض ہوئی۔ عید اصل میں عود تھا کیونکہ یہ عود سے مشتق ہے، اسکا معنی ہے رجوع کرنا واو کو یاء سے تبدیل کیا کیونکہ واو ساکن تھا اور ما قبل مکسور کے بعد واقع ہوا تھا جیسے میزان (اصل میں موزان تھا واو ساکن تھا اور اسکا ما قبل مکسور تھا واو کو یاء سے تبدیل کر دیا تو میزان ہو گیا) ایک قول یہ ہے کہ یہ مشتق ہے عید سے بمعنی جمع ہونا۔

صلاة الكسوف

اسمیں اضافت تعریف کے لئے ہے اور یہ اضافۃ الشئ الی سببہ کی قبیل سے ہے اس لئے کہ اس نماز کا سبب کسوف ہے یعنی وہ نماز جو کسوف کے سبب سے واجب ہو (جاننا چاہئے کہ اس باب میں دو لفظ ہیں) (۱) کسوف (۲) خسوف ان دونوں کا معنی ایک ہے یعنی ان دونوں کے معنی میں قدر مشترک یہ بات ہے کہ ہر ایک (سورج، چاند) سے روشنی کا ختم ہو جانا۔ ابن فارس از ہری، جو ہری، نے یہ معنی بیان کیا ہے یا ان کا معنی ہے کم ہونا۔ ان دونوں کے درمیان بعض حضرات نے اور فروق بھی بیان کیئے ہیں ملاحظہ فرمائیے۔ کسوف کہتے ہیں روشنی کے چلے جانے کو اور خسوف گول دائرے (عام ہے سورج کا ہوا چاند کا) کے جانے کو۔

کسوف کہتے ہیں کہ سورج کی روشنی چلے جانے کو اور خسوف چاند کی روشنی کے چلے جانے کو پہلے کو معروف معنی میں سورج گرہن اور دوسرے کو چاند گرہن کہا جاتا ہے۔ قاموس میں ہے کہ خسوف کہتے ہیں بعض روشنی کے جانے کو (عام ہے چاند کی ہو یا سورج کی) اور کسوف کہتے ہیں مکمل طور پر روشنی غائب ہو جائے۔ اہل لغت کسوف کے لفظ کو چاند اور سورج دونوں کیلئے متعین کر کے اسکو عام کہتے ہیں اور بعض خاص کہتے ہیں کہ کسوف کا لفظ شمس اور خسوف

کالفاظ چاند گرہن کے لئے مستعمل ہے۔
پھر جمہور فقہاء اور اہل لغت کا اتفاق ہے کہ کاف کے ساتھ یعنی کسوف سورج گرہن اور خاء کے ساتھ یعنی خسوف چاند گرہن کے ساتھ خاص ہے۔

استنقاء

صلاة الاستنقاء میں اضافت، اضافت المصدر الی مفعولہ، کی قبیل سے ہے لغوی معنی ہے سیراب ہونے کو طلب کرنا اور جو چیز بطور مشروب کے پی جاتی ہے اسکو عطاء کرنا اسکا اسم سقیا (بضم السین) ہے۔

استنقاء کے شرعی معنی ہے بارش کے نزول کو طلب کرنا ایک خاص کیفیت کے ساتھ (جو احادیث کی کتابوں میں مذکور ہے) سخت ضرورت کے موقع پر اس طور پر کہ بارش رک جائے اور لوگوں کیلئے وادیاں، نہریں، کنوئیں نہ ہوں کہ وہ خود بھی سیراب ہوں اور اپنے مویشیوں اور کھیتوں کو بھی سیراب کر سکیں مگر یہ کہ وہ پانی انکو سیراب کرنے میں کافی نہ ہوتا ہو اور اگر پانی کافی ہو تو پھر یہ استنقاء نہیں کہلائے گا جیسا کہ محیط میں ہے۔

قیام شہر رمضان

لفظ قیام کا اطلاق تراویح پر کیا جاتا ہے حدیث کی اتباع کرتے ہوئے کہاورد فی الحدیث آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے تم پر رمضان کے روزوں کو فرض کیا ہے اور اسکے قیام (تراویح) کو مسنون قرار دیا ہے تمہارے واسطے اور اس مہینے کا نام رمضان رکھا گیا ہے اسلئے کہ یہ گناہوں کو جلا دیتا ہے۔



ترویجہ ہر چار رکعت کا نام ہے۔ اصل میں راحت اور سکون کے پہچانے کو ترویجہ کہتے ہیں، اور وہ ہے تھوڑی دیر بیٹھنا پھر ہر چار رکعت کا نام ترویجہ رکھا گیا جس کے آخر میں ترویجہ یعنی تھوڑی دیر بیٹھ کر آرام کیا جاتا ہے۔

صلاة الخوف

صلاة کی اضافت خوف کی طرف اضافۃ الشیء الی شرطہ یا الی سببہ کی قبیل سے ہے یعنی وہ نماز جو خوف کی شرط یا خوف کے سبب سے واجب ہو، علامہ فخر الاسلام بزدوی اپنی مبسوط میں تحریر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ خوف سے مراد اس باب میں دشمن کی موجودگی ہے حقیقتاً خوف مراد نہیں ہے کیونکہ دشمن کی موجودگی کو خوف کے قائم مقام کر کے اسی پر حکم کا مدار رکھا گیا ہے جیسا کہ یہ بات ہمارے بیان کردہ اصل (قانون) سے معلوم ہوئی کہ رخصت کو محض سفر کرنے پر معلق کیا گیا ہے نہ کہ نفس مشقت پر کیونکہ نفس سفر کو مشقت کے قائم مقام کر دیا گیا ہے (اگر کوئی ایسا سفر کرتا ہو جسمیں ذرہ برابر مشقت نہ ہوتی ہو جیسے ہوائی جہاز کا سفر تو تب بھی نمازوں کے سلسلے میں رخصت پر عمل کرنا واجب ہوگا)، اسی طرح علامہ کمال بیان کرتے ہیں: جان لو کہ صلاة الخوف (جو کہ کتب فقہ میں مذکور ہے) اس طریقے پر پڑھنا اس وقت لازم ہے جب امام کے پیچھے نماز پڑھنے میں اختلاف پیدا ہو جائے لیکن اگر سب میں اتحاد و اتفاق ہو اور تنازع کی صورت نہ ہو تو افضل طریقہ یہ ہے کہ امام ایک طائفہ کو کامل نماز پڑھائے (دوسرا طائفہ مقابلے کے لئے چلا جائے) اور دوسرے طائفہ کو (جب وہ واپس آئیں) دوسرا امام پوری نماز پڑھائے۔



جنازہ

یہ باب اضافۃ الشیء الی سببہ کی قبیل سے ہے کیونکہ نماز جنازہ کے وجوب کا سبب جنازے کا موجود ہونا ہے۔ جنازہ جنازۃ کی جمع ہے اور یہ لفظ جیم کے فتح کے ساتھ ہے اور اگر جیم کے کسرے کے ساتھ جنازہ پڑھا جائے تو یہ میت اور (میت کی) چارپائی کے نام کے طور پر ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ جیم کے فتح کے ہو تو اس سے میت مراد ہوگی اور اس باب میں یہی معنی مراد ہے اور کسرے (جنازہ) کے ساتھ ہو تو یہ میت کی چارپائی کا نام ہوگا، بعض حضرات نے اسکے برعکس بیان کیا ہے کہ جیم کے فتح کے ساتھ (جنازہ) ہو تو یہ چارپائی کا نام ہوگا اور کسرہ کے ساتھ (جنازہ) ہو تو یہ میت کا نام ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ جنازہ جیم کے فتح کے ساتھ پڑھا جائے تو یہ میت کیلئے مستعمل ہوگا اور کسرے کے ساتھ پڑھا جائے تو میت یا چارپائی کے نام کے طور پر مستعمل ہوگا۔

الشہید

شہید فاعیل کے وزن پر اسم مفعول کے معنی میں ہے کیونکہ فرشتوں کی جماعت اسکی موت کے وقت اسکے اعزاز کے طور پر اسکے پاس موجود ہوتی ہے پس وہ (اس اعتبار سے) مشہود ہوا، یا اس وجہ سے کہ اسکے لئے جنت کی گواہی دی جاتی ہے۔ یا تو شہید اسم فاعل (شاہد) کے معنی میں ہوگا اسلیئے کہ شہید اللہ تعالیٰ کے حضور زندہ ہوتا ہے اور عند اللہ موجود ہوتا ہے۔ لفظ شہید کا اطلاق بطور وسعت کے اس شخص پر کیا جاتا ہے، جو پانی میں غرق ہو جائے یا آگ میں جل جائے، پیٹ کی بیماری میں چل بسے، علم کی طلب میں موت



آجائے، طاعون کی وبا سے ہلاک ہو جائے سفر میں وفات ہو جائے (یعنی مسافر ہو)، درِ زہ میں عورت انتقال کر جائے، نمونے کی بیماری سے مر جائے وغیرہ۔ ان لوگوں کے لئے مقتولین کے برابر اجر و ثواب ہوگا جیسا کہ اشارہ کیا گیا ہے مبسوط اور اسکے علاوہ دیگر کتب فقہ میں شہید حقیقی شرعی کے درمیان فرق کرتے ہوئے (جیسا اجراس شہید کو ملیگا ویسا ہی ان مذکورہ لوگوں کو ملیگا) شہید حقیقی شرعی وہ ہے جو احکام دنیا میں شہید کہلائے (اور یہ مذکورہ لوگ دنیاوی احکام میں شہید نہیں کہلائے گے) (دنیاوی احکام، جیسے بغیر کفن پہنائے دفن کرنا، غسل نہ دینا اگر شہید جنبی نہ ہو، اور عند البعض اسکی نماز جنازہ بھی نہیں پڑھی جائے گی جبکہ ہمارے احناف کے یہاں شہید کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ جبکہ جن حضرات کا ذکر اوپر ہوا ہے انکے ساتھ یہ سارے معاملات نہیں کئے جائے گے۔

شہید کامل فقہاء کی اصطلاح میں وہ ہے جسکو اہل حرب یا باغیوں نے یا ڈاکوؤں نے یا چوروں نے قتل کر دیا ہو اس کے گھر میں (چاہے یہ قتل کرنا) رات میں ہو یا دن میں کسی بھی آلے کے ساتھ چاہے وہ آلہ بوجھ والا ہو (جیسے بڑا پتھر) یا دھار دار (جیسے چاقو، چھری اور تلوار وغیرہ) یا وہ میدان جنگ میں اس حال میں پایا جائے کہ اس پر نشان ہو جیسے زخم کا، ہڈی کے ٹوٹنے کا، یا جلنے کا اور خون کا اخراج ہو رہا ہو کان یا آنکھ سے یا اسکو قتل کر دیا ہو کسی مسلمان نے ظلماً جان بوجھ کر کسی دھار دار آلے کے ذریعے اور وہ مقتول مسلمان ہو مکلف ہو (عادل و با لغ) پاک ہو (حالت حیض و نفاس و جنابت سے خالی ہو) اور زخمی ہونے کے بعد دنیاوی فائدہ نہ اٹھایا ہو (کھانا پینا، دوا دارو کرنا وغیرہ) پس اگر زخمی حالت میں وہ زندہ رہا اور دوا دارو کی یا پھر نماز کا وقت گزرا تو یہ بھی دنیاوی نفع ہوگا مگر کامل شہید نہیں ہوگا۔ اخروی اعتبار سے شہید کہلائے گا۔



الشہید علی ثلاثۃ أقسام باعتبار الدنیا والاخرۃ

یعنی دنیا اور آخرت کے لحاظ سے شہید کی تین قسمیں ہیں

(۱) جو دنیا اور آخرت میں شہید ہو۔

(۲) جو دنیاوی اعتبار سے شہید ہو۔

(۳) اخروی لحاظ سے شہید ہو۔

پہلی قسم کو شہید کامل کہا جاتا ہے اور شہید کامل وہ مجاہد ہے جو کفار کے ساتھ لڑائی کرتے ہوئے مارا جائے اس حال میں کہ وہ آگے بڑھ رہا ہو نہ کہ پیچھے ہٹ رہا ہو اور کفار کے ساتھ قتال اس وجہ سے ہوتا کہ اللہ کا کلمہ بلند و بالا ہو اور کافروں کا کلمہ پست ہو (اور اس لڑائی میں) دنیاوی اغراض میں سے کوئی غرض شامل نہ ہو۔

دوسری قسم: دنیاوی اعتبار سے شہید وہ ہے جو کفار کے ساتھ قتال کرتے ہوئے مارا جائے اور درحقیقت وہ مال غنیمت میں خیانت کرتا ہو یا نام و نمود اور دکھلاوے کی غرض سے یا دنیاوی اغراض میں سے کسی غرض کی خاطر قتال کرے۔

تیسری قسم: اخروی لحاظ سے شہید وہ ہے جس کو بنا قتال کے ظلماً قتل کر دیا جائے اسی طرح پیٹ کی بیماری میں مرنے والا، طاعون کی وباء سے مرنے والا، یا غرق ہو کر ہلاک ہونے والا یا دور دراز کے علاقے میں مردہ حالت میں پایا جائے اور جیسا کہ طالب علم جبکہ علم کے حصول میں موت آجائے اسی طرح وہ عورتیں جو دروزہ میں وفات پا جائیں (یہ سب اخروی لحاظ سے شہید کہلائیں گے)۔

زکوٰۃ

زکوٰۃ کے لغوی معنی ہے ”پاک کرنا“ (کیونکہ یہ مال کو پاک کرتا ہے) اور اس کا ایک معنی ہے

”نماء“ یعنی بڑھنا (کیونکہ زکوٰۃ دینے سے مال میں برکت ہوتی ہے اور وہ بڑھتا ہے)۔
 زکوٰۃ کے شرعی معنی: مال کے جز کا مالک بنانا جسکو شریعت نے متعین کیا ہو مسلمان فقیر کیلئے
 جو کہ ہاشمی خاندان سے نہ ہو اور نہ ہی انکے آزاد کردہ غلاموں میں سے ہوں (ساتھ ساتھ یہ
 بھی ضروری ہے) کہ مال کی منفعت مالک سے مکمل طور سے ختم ہو جائے اور یہ
 (دینا) خالصتاً اللہ کے لئے ہو۔

زکوٰۃ الابل

لفظ ابل اسم جنس ہے اس لفظ سے اسکا واحد نہیں آتا جیسے ”قوم اور نساء“ اس لفظ سے انکا
 واحد نہیں آتا ہے۔ ابل کا نام ابل اسلئے رکھا گیا ہے کہ یہ اپنی رانوں پر پیشاب کرتا ہے، شیخ
 قدوری رحمہ اللہ نے مویشوں کی زکوٰۃ کو سونا چاندی کی زکوٰۃ پر مقدم کیا، کیونکہ زکوٰۃ کی
 مشروعیت اولاً عرب سے ہوئی ہے اور وہ مویشیوں والے تھے پھر اونٹ کی زکوٰۃ کو بقر کی
 زکوٰۃ پر مقدم کیا کیونکہ ابل عرب اونٹ کا استعمال بقر کی نسبت زیادہ کرتے تھے۔

زکوٰۃ البقر

لفظ بقر قاف کے سکون کے ساتھ ہے یعنی ”پھاڑنا“ اسکا نام بقر اسلئے رکھا گیا ہے کہ یہ
 زمین کو پھاڑتی ہے جیسا کہ بیل ہل چلاتے وقت زمین کو پھاڑتا ہے اور زمین کو جوتا ہے
 ۔ اسکا مفرد بقرة آتا ہے اور اسمیں تاء وحدت کے لئے ہے (اسکی جمع بقر، ابقار، اباقر آتی
 ہے)۔

لفظ بقر اسم جنس ہے، ابن سیدہ فرماتے ہیں کہ اس لفظ کا اطلاق بقر اہلی اور بقر وحشی دونوں پر



ہوتا ہے، مذکر اور مؤنث سب کے لئے بقر کا لفظ مستعمل ہوتا ہے۔ اسکا مفرد بقرۃ ہے اسپر جو ہاء ہے اس بناء پر کہ یہ اسم جنس میں سے مفرد (کی علامت کے طور پر) ہے جمع بقرات آتی ہے۔

حضرات فقہاء کرام نے گائے کے احکام فقہیہ میں بھینس کو گائے کے مساوی قرار دیا ہے اور اسکے ساتھ جنس واحد کی طرح معاملہ کیا ہے۔

زکوٰۃ الغنم

لفظ غنم، غنیمۃ سے مشتق ہے، اسکا نام غنم اسلیئے رکھا گیا ہے کہ اس حیوان کے پاس اپنی حفاظت کا کوئی آلہ نہیں ہوتا یہ تو ہر اس شخص کے لئے غنیمت ہوگی جو اسکو پالے اور حاصل کر لے، لفظ غنم اسم جنس ہے اسکا اطلاق قلیل و کثیر، مذکر و مؤنث سب پر ہوتا ہے۔

زکوٰۃ الخیل

لفظ خیل، خیلاء سے مشتق ہے یعنی ”فخر اور غرور کرنا“ مغرب (لغت کی کتاب) میں ہے کہ خیل عربی و عجمی گھوڑوں کا اسم جمع ہے چاہے مذکر ہو یا مؤنث (سب کے لئے خیل بولا جاتا ہے)

زکوٰۃ الفضة

فضۃ زمین سے نکلنے والی سفید رنگ کی چمک دار قیمتی دھات ہے جو خلقتاً (زمین میں) پائی جاتی ہے اور دیگر دھاتوں کے ساتھ ملی جلی ہوتی ہے (خلقتاً کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زمین بناتے وقت اس کو زمین کے اندر پیدا کیا)۔ لفظ فضۃ یہ ڈھلی ہوئی چاندی



(سکے، زیورات، برتن) اور بغیر ڈھلی ہوئی چاندی (ٹکڑے، سلاخیں) کیلئے استعمال ہوتا ہے اور لفظ رقبہ، ورق خاص ہے ڈھلی ہوئی چاندی کے ساتھ اسکی جمع زقوق آئی ہے راء کے پیش کے ساتھ۔

زکوۃ الذهب

زمین سے نکلنے والی نہایت قیمتی دھات ہے جو کے زرد رنگ کی ہوتی ہے یہ ڈھلے ہوئے اور بغیر ڈھلے ہوئے سونے کیلئے استعمال ہوتی ہے دونوں پر ذہب کا اطلاق ہوتا ہے۔

زکوۃ العروض

عروض، عرض (راء کے سکون کے ساتھ)، کی جمع ہے عرض سامان کو کہتے ہیں اور ہر چیز وہ عرض میں شمار کی جائے گی سوائے درہم اور دنانیر کے (وہ عرض میں شامل نہیں ہونگے) ابو عبیدہ فرماتے ہیں کہ عرض وہ سامان ہے کہ اس سامان میں کیلی اشیاء داخل ہوتی ہیں نہ ہی وزنی نہ وہ حیوان ہو اور نہ زمین۔

زکوۃ الزروع والثمار

زکوۃ سے مراد اس باب میں عشر ہے اور عشر کا نام زکوۃ صاحبین کے قول کی تخریج کی بناء پر ہے کیونکہ صاحبین پیداوار میں (زکوۃ کے لیے) نصاب اور باقی رہنے کی شرط لگاتے ہیں پس اس لحاظ سے یہ (عشر) زکوۃ کی ایک نوع ہے۔ اسی طرح امام الہمام قدوة الانام امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جبکہ اسکا مصرف زکوۃ ہیں تو اسی وجہ سے عشر کا نام زکوۃ رکھ دیا گیا۔



زروع و شمار سے مراد ہر وہ چیز ہے جسکو غلے یا پیداوار کے حصول کی غرض سے زمین سے اُگایا جائے، چاہے اس (پیداوار) میں بقاء کی صلاحیت ہو جیسے گندم، جو وغیرہ کے دانے یا وہ (پیداوار) ایسی ہو جو باقی نہیں رہ سکتی ہو جیسے، پھل، سبزیاں، آلوچہ، خوبانی، بیگن وغیرہ۔

کن لوگوں کو صدقات دینا جائز ہے اور کن لوگوں کو دینا ناجائز ہے جب مصنف رحمہ اللہ زکوٰۃ بمع اسکی تعداد وغیرہ کے اور جو زکوٰۃ سے ملحق ہیں جیسے معادن میں سے خمس کا دینا، پیداوار میں سے عشر کا واجب ہونا بیان کر چکے تو ان کے لئے مصارف کا ہونا لازمی ہے تو مصنف رحمہ اللہ مصارف کا باب لیکر آئے۔

صدقۃ الفطر

صدقۃ کی اضافت فطر کی طرف اضافۃ الشیء الی شرطہ یا سببہ کی قبیل سے ہے۔ فطر سے مراد عید الفطر کا دن ہے جیسے یوم النحر سے مراد دس ذی الحجہ کا دن ہے، اسلیئے کہ فطر سے یہاں فطر لغوی مراد نہیں ہے اسلیئے کہ فطر لغوی تو رمضان کی ہر رات میں ہوتا ہے (یعنی روزے کے بعد لوگ کچھ نہ کچھ کھاتے پیتے ہیں) اور اسکا نام صدقۃ رکھا گیا ہے اور (صدقۃ) وہ عطیہ ہے جسکے ذریعے اللہ تبارک و تعالیٰ سے ثواب کا ارادہ کیا جائے اسلیئے کہ یہ صدقۃ آدمی کی سچائی کو ظاہر کرتا ہے جیسے صدق (مہر) ظاہر کرتا ہے کہ آدمی عورت سے نکاح کے معاملے میں سچا ہے (تبھی تو مال بھی خرچ کر رہا ہے)۔ یہ ایک اسلامی لفظ ہے جسپر فقہاء نے اصطلاح قائم کی ہے گویا کہ فطر، فطرۃ سے ماخوذ ہے جو نفس اور خلقت کے معنی میں ہے (کیونکہ یہ صدقۃ ہر نفس کی طرف سے دیا جاتا ہے)۔ شرعی معنی یہ ہیکہ صدقۃ فطر نام ہے اس خاص صدقۃ کا جو انسان پر اسکی ذات کی جانب سے اور ان لوگوں کی طرف سے

واجب ہوتا ہے جو اسکے زیر کفالت ہوتے ہیں (جیسے چھوٹے بچے، بیوی، غلام وغیرہ)۔

صوم

صوم کے لغوی معنی ہے مطلقاً رکنا کسی بھی چیز سے ہو کسی بھی وقت میں ہو، جیسا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا ارشادِ گرامی ہے ﴿فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾ یہاں صوم کا معنی ہے بات چیت سے رک جانا اور شریعت میں صوم نام ہے خاص شخص کا، خاص طریقے سے، خاص وقت میں، خاص صفت کے ساتھ رکنا۔

اعتکاف

اعتکاف کے لغوی معنی ہے رکنا کیونکہ یہ عکوف سے مشتق ہے اور عکوف کے معنی قید و جس کے آتے ہیں اسی معنی سے باری تعالیٰ کا قول ہے ﴿وَالْهَدْيَ مَعْكُوفاً﴾ (قربانی کے وہ جانور جنکو روک لیا جائے) اعتکاف کے شرعی معنی ہے کہ روزے اور اعتکاف کی نیت سے مسجد میں ٹھہرنے کا نام اعتکاف ہے۔

حج

حج کے لغوی معنی ہے ”قصد و ارادہ کرنا“ اور شرعی معنی ہے کہ ایک خاص مکان (کعبہ) کی، خاص زمانے (حج کے مہینوں) میں، خاص فعل (افعالِ حج) کے ساتھ علی وجہ التعظیم زیارت کرنا۔

افراد

افراد بابِ افعال کا مصدر ہے، حج افراد کہتے ہیں کہ محرم میقات یا اس سے پہلے فقط حج کا

قرآن

دو چیزوں کے درمیان کسی چیز کو جمع کرنے کو یا ملانے کو لغت میں قرآن کہتے ہیں (کیونکہ اس میں حج اور عمرے کو ایک ساتھ ملایا جاتا ہے اسلئے اسکو قرآن کہتے ہیں) قرآن کے شرعی معنی یہ ہیں کہ حج و عمرے کا ایک ساتھ احرام باندھنا میقات یا میقات سے پہلے (یعنی اپنے گھر میں یا ہوائی جہاز میں) حج کے مہینوں (شوال، ذوالقعدہ، ذوالحجہ کا پہلا عشرہ) میں یا اس سے پہلے۔

تمتع

تمتع، متاع سے مشتق ہے یعنی فائدہ دینا یا فائدہ اٹھانا شریعت میں تمتع کہتے ہیں کہ عمرے کے احرام اور اس کے افعال و ارکان یا اکثر ارکان کو حج کے احرام اور اس کے افعال و ارکان یا اکثر ارکان کو حج کے مہینوں میں جمع کر کے نفع اٹھانا اپنے اہل میں بغیر المام صحیحہ کے (یعنی اپنے ساتھ ہدی کا جانور لیکر نہ جائے)۔

جنایات

جنایات، جنایت کی جمع ہے اور جنایات اس فعل کو کہتے ہیں جو شرعاً حرام ہو چاہے (جنایت) مال کے ساتھ ہو یا نفس کے ساتھ لیکن فقہاء کرام نے نفس اور مادون النفس میں عمل کرنے کو لفظ جنایت کے ساتھ خاص کیا ہے اور مال کے ساتھ جرم کرنے کو غضب سے تعبیر کیا ہے۔ اس باب میں جنایت سے مراد ایسا فعل ہے جس کا کرنا محرم کیلئے ناجائز ہو اور اس کو جمع

یہاں اس لیے لے کر آئے کیونکہ جنایت کی بہت سی انواع ہیں۔

احصار

احصار کے لغوی معنی ہیں ”روکنا“ کہا جاتا ہے ”حصرة العد وحصرة المرض“ اس کو دشمن نے روک دیا، اس کو مرض نے روک دیا۔ احصار کے شرعی معنی یہ ہے کہ محرم کا وقوف اور طواف زیارۃ سے شرعی عذر کی بناء پر رک جانا اس طور پر کہ اسکے لیے دم (قربانی) کے ذریعے حلال ہونا مباح ہو اس شرط کے ساتھ جب ممکن ہو اسکی قضاء لازم ہوگی۔

فوات

فوات کا معنی ہے شئی اپنے وجود کے بعد معدوم ہو جائے مراد یہاں یہ ہے کہ ایک شخص نے حج کا احرام باندھا پس اسکا وقوف عرفہ فوت ہو جائے (کسی وجہ سے) یہاں تک کہ یوم النحر (دس ذی الحجہ) کی فجر طلوع ہو جائے۔

ہدی

لغت وشرعیۃ میں ہدی اس حیوان کو کہتے ہیں جو چوپائے میں سے ہو اور حرم کی طرف بھیجا جائے (قربانی کے واسطے) تاکہ حج کی اس عبادت میں ثواب و قربت حاصل کر سکے، اور اسکا ادنیٰ جانور بکری ہے۔ ہدی کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) گائے (۲) اونٹ (۳) بکری۔

ابواب البیوع

لفظ بیوع یہ لفظ اضداد میں سے ہے کہا جاتا ہے ”باع کذا“ جب کہ شئی کو اپنی ملکیت سے

نکال دے یا اپنی ملکیت میں داخل کر دے، غالباً اسکا استعمال بیع کو ملکیت سے نکالنے کے طور پر ہوتا ہے بیع کے لغوی معنی مطلق تبادلے کے ہیں رضامندی کی قید کے بغیر، اور شرعی معنی ہے ”ایک مال کا دوسرے مال کے ساتھ تبادلہ کرنا آپس کی رضامندی کے ساتھ۔“

خيار الشرط

خيار کی اضافت شرط کی طرف اضافت اشئی الی سببہ کی قبیل سے ہے کیونکہ شرط ہی خيار کا سبب ہے، خيار شرط فقہاء کی اصطلاح میں کہتے ہیں: وہ اختیار ہے جو متعاقدین (بائع یا مشتری) میں سے کسی ایک کے لئے ثابت ہوتا ہے عقد (بیع) کو جاری رکھنے اور فسخ کرنے کے درمیان۔

خيار الرؤية

خيار اس حق کا نام ہے جو شارع کے دینے کے سبب سے حاصل ہوتا ہے جیسے خيار بلوغ، یا عاقد کے دینے کے سبب سے جیسے خيار شرط۔ لفظ ”رؤية“ یہ دای پر ای (باب فتح یفتح) کا مصدر ہے اسکے لغوی معنی ہے آنکھ اور قلب سے دیکھنا (قلب سے دیکھنے کا مطلب چشم بصیرت ہے)۔

اصطلاحی معنی ہے کہ خيار رؤية وہ حق ہے جو مالک کیلئے ثابت ہوتا ہے کہ اس عقد کو فسخ کر دے یا نافذ کر دے جسوقت وہ بغینہ معقود علیہ (جس چیز پر عقد ہوا ہے) کو دیکھ لے اور اس چیز کو پہلے نہ دیکھا ہو۔ خيار کی اضافت رؤية کی طرف اضافت السبب الی المسبب کی قبیل سے ہے یعنی وہ خيار جسکا سبب رؤية ہو اور خيار رؤية کی بحث میں رؤية سے مراد



حال اور محل پر مطلع ہونا ہے جسکے ذریعے سے مبیعہ کا مقصود اصلی معلوم کیا جاتا ہے (مثلاً ایک بکری دودھ کیلئے خریدی تو اسکے تھنوں کو دیکھے یا اگر گوشت کیلئے خریدی ہے تو اسکی سرین اور کوکھ پر ہاتھ رکھ کر دیکھے اور اگر غلام یا باندی ہوں تو چہرے کو دیکھے وغیرہ)

خیار العیب

عیب وہ ہے جو بیع کے اندر مؤثر ہو، اور شرعاً عیب وہ ہے کہ جو اس ثمن کو کم کر دے جس ثمن کے ذریعے کوئی چیز خریدی گئی ہو (اور یہ کم ہونا) ایسے اصحاب معرفت کے نزدیک ہو جو ہر تجارت اور پیشے سے واقف ہوں۔ ایک تعریف یہ بھی ہے، کہ تاجروں اور تجربے کار لوگوں کی یہاں ثمن کی کمی عیب ہے، سادات حنفیہ کے نزدیک خیار عیب کہتے ہیں کہ مشتری کو مبیعہ کا اسکے بائع کی طرف لوٹانے کا اختیار حاصل ہو (عیب کے سبب سے)۔

بیع فاسد

فاسد سے ایسا معنی مراد ہے جو عام ہو اور باطل کو بھی شامل ہو اسلیئے فقہاء اس باب میں وہ معنی ذکر کرتے ہیں جو باطل کو شامل ہو، فاسد سے مراد وہ بیع ہے جو اپنے وصف کے اعتبار سے مشروع نہ ہو چاہے اپنی اصل کے اعتبار سے مشروع ہو یا نہ ہو۔ قاموس میں ہیکہ ”فَسَدٌ، نَصْرٌ کے وزن پر صلح کی ضد ہے اور فساد کا شرعی معنی ہے جو اپنی اصل کے اعتبار سے مشروع ہونہ کہ وصف کے لحاظ سے، اور اصل کے اعتبار سے مشروع ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ مال مقنوم ہو (یہ مطلب نہیں) کہ اسکا جائز اور صحیح ہونا۔“
”اللمجلۃ لاحکام العدلیۃ“ میں بیع فاسد کی ایک اور تعریف کی گئی ہے: جو اپنی اصل کے اعتبار

سے مشروع ہونہ کہ وصف کہ اعتبار سے مشروع ہو یعنی اپنی ذات کے اعتبار سے صحیح ہو اور خارجی اوصاف کی بناء پر فاسد ہو فقہاء احناف فرماتے ہیں کہ بیع کے اندر فاسد اور باطل ہونا دو مختلف لفظ اور دو مختلف اصطلاحیں ہیں انہیں سے ہر ایک کا ایسا معنی ہے جو دوسرے کے معنی کے خلاف اور مغائر ہے، پس باطل تو وہ ہے جس کا رکن یا محل مختل (خراب) ہو جائے اس کا رکن تو ایجاب و قبول ہے جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے جب بیع کا رکن خراب ہو جائے اور اسمیں خلل واقع ہو تو گویا کہ یہ ایسا عقد ہے جو مجنون یا صبی لا یعقل (نا سمجھ بچہ) سے صادر ہو رہا ہے تو (اس صورت میں) بیع باطل ہوگی اور منعقد نہ ہوگی، اسی طرح جب محل بیع میں خلل آجائے اور محل بیع ”مبیعہ“ ہے گویا کہ وہ مردار، خون یا خنزیر کی طرح ہے تو اس صورت میں بھی بیع باطل ہوگی۔ بیع فاسد وہ ہے جس میں رکن اور محل کے علاوہ خلل اور خرابی ہو جیسا کہ ثمن میں خلل آجائے اس طور پر کہ ثمن شراب ہو پس جب کوئی سامان خریدا تو اس کی بیع صحیح ہے اور اس کا ثمن شراب کو مقرر کیا تو بیع فاسد ہو کر منعقد ہوگی بیع پر قبضہ کرنے سے بیع نافذ ہو جائے گی لیکن مشتری (خریدار) پر شراب کے بجائے اس کی قیمت آئے گی کیونکہ شراب ثمن بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی اسی طرح جب اس (بیع) میں خلل ایسی جہت سے پیدا ہو کہ بیع کے سپرد کرنے پر قادر نہ ہو جیسا کہ کوئی مقصود بہ چیز بیچی جو اس سے غصب کر لی گئی تھی تو اب وہ بائع اس کے سپرد کرنے پر قادر نہیں ہے تو بیع فاسد ہوگی یا اس (بیع) میں خلل ایسی جانب سے ہو کہ اس میں ایسی شرط لگائی جائے جو مقتضی عقد کے خلاف ہو تو ان تمام احوال اور صورتوں میں بیع فاسد ہوگی اور فقہاء باطل کو اس بیع کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں جو اپنی اصل اور وصف کے اعتبار سے مشروع نہ ہو اصل سے فقہاء کی مراد رکن اور محل ہیں جیسا کہ آپ نے یہ بات پہچان لی ہے۔ رکن کے مشروع ہونے کا مطلب یہ ہے کہ رکن میں خلل نہ ہو اور محل

کے مشروع ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ مال مقوم ہو اور وصف سے مراد جو رکن اور محل سے خارج ہو جیسے ایسی شرط جو مقتضی عقد کے خلاف ہو اسی طرح ثمنیت یہ وصف ہے (رکن اور محل سے خارج ہیں) اور عقد کے تابع ہیں۔

فساد، صلاح کی ضد ہے بیع فاسد اصطلاح میں کہتے ہیں جو اصلاً مشروع ہو و صفاً مشروع نہ ہو اصل سے صیغہ (بعث و اشتريت) اور عاقدان (بائع اور مشتری) اور معقود علیہ (مبیعہ) مراد ہے، اور جو انکے علاوہ ہو وہ وصف ہے۔

نوٹ: مال مقوم دو معنی میں استعمال ہوتا ہے (۱) کہ جس کے ذریعے فائدہ اٹھانا مباح ہو (۲) وہ مال جس کو قبضے میں لے کر محفوظ کر لیا جائے پس مچھلی سمندر میں مال غیر مقوم شمار ہوگی اور جب مچھلی کو شکار کر کے قبضے میں لے کر اپنے پاس محفوظ کر لیا تو اس حفاظت کی وجہ سے وہ مال مقوم بن جائے گی (المجلۃ)۔

اقالۃ

علامہ عینی فرماتے ہیں اقالۃ، اقال اجوف یا ئی کا مصدر ہے اور اس کا معنی ہے اکھاڑنا، دور کرنا۔ شرعی معنی ہے عقد اول کو اٹھا لینے کا نام اقالۃ ہے۔

نوٹ: واضح رہے کہ اقالۃ یہ قول سے مشتق نہیں ہے اور اقالۃ میں ہمزہ سلب کے لیے ہے (کیونکہ یہ باب افعال سے ہے، افعال کے خواص میں سے ایک سلب ماخذ ہے) یعنی پہلے قول کو (عقد اول) زائل کر دینا۔ اسی طرح بعض شراح نے یہ کہا ہے یہ ”قیل“ سے مشتق ہے اور اس کو تین وجوہات کے ساتھ فتح القدر میں ذکر کیا گیا ہے۔

(۱) اہل عرب کہتے ہیں ”قیلتہ“ کسرے کے ساتھ تو یہ دلالت کرتا ہے اس کا عین کلمہ یاء ہے

نہ کے واؤ پس یہ ”قول“ سے ماخوذ نہیں ہوگا۔
(۲) صحاح (لغت کی کتاب) میں اقالے کو قاف اور یاء کے ساتھ ذکر کیا ہے نہ کے واؤ کے ساتھ۔

(۳) مجموعہ اللغۃ میں ذکر کیا گیا ہے ”البيع قیلًا وإقالة ای فسخہ“ یعنی اس نے بیع فسخ کر دی۔

(تو تین وجوہات سے اس کا اجوف یائی ہونا راجح ہو گیا کہ یہ ”قیل“ سے مشتق ہے)۔

مرا بھ وتولیہ

مرا بھ لغت میں ”رنج“ کا مصدر ہے اور رنج کا معنی ہے زیادتی۔ فقہاء کی اصطلاح میں مرا بھ کہتے ہیں اس چیز کو فروخت کرنا جس کا مالک بنا ہے اس ثمن کے عوض جو (بائع) نے اس چیز کی ادا کی ہے، نفع کی زیادتی کے ساتھ بالفاظ دیگر ثمن اول کی زیادتی کے ساتھ فروخت کرنا۔

(۲) سامان کا فروخت کرنا اس ثمن کے عوض جس ثمن کے ذریعے وہ شے اس نے خریدی تھی معلوم نفع کے ساتھ۔

(۳) بائع کا مشتری کو یہ خبر دینا کہ وہ اس کو سامان فروخت کر رہا ہے اس کی اصل قیمت اور معلوم نفع کے ساتھ۔

تولیہ لغت میں یہ مصدر ہے ”ولّی بولی تولیۃ“ کا (اسی فعل سے مشتق کر کے کہا جاتا ہے) ”ولّیت فلاناً الامر“ میں نے فلاں کو کام سونپا اور یہ جملہ جب کہا جاتا ہے جب آپ اسکو کسی کام کی ذمہ داری دیں اور اس کام پر مقرر کریں۔ شرعاً تولیہ کا معنی یہ ہے کہ



سامان کو پہلی قیمت (جتنے کا پہلے خریدا تھا) کے عوض بغیر نفع لیے فروخت کرنا۔

ربا

ربا لغت میں مطلق زیادتی کو کہتے ہیں، اور شرعاً ربا اس زیادتی کو کہتے ہیں جو ایسے عوض سے خالی ہو جو عوض معیار شرعی ہو اور یہ زیادتی عاقدین میں سے کسی ایک کیلئے معاوضے میں مشروط اور لازمی ہو۔

قائدہ: ربا کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) ربا القرآن (وہ زیادتی جسکو قرآن مجید نے ربا قرار دیا ہو) (۲) ربا الحدیث (وہ زیادتی جسکو حدیث نبوی ﷺ نے ربا قرار دیا ہو)۔

ربا القرآن

ربا القرآن یہ ہیکہ مدت کے مقابلے میں دین کے اندر اضافہ کرنا ہے، یا زیادتی کے بدلے فوری دین کو موخر کر دینا، اور اسکو ربا القرآن کے نام سے موسوم کیا گیا ہے اسلئے کہ اسکی حرمت قرآن کے ذریعے اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس قول میں بیان کی گئی ہے ”یا ایہا الذین امنوا لا تأکلوا الربا“ أضعافاً مضاعفاً“ پھر حجۃ الوداع کے موقع پر سنت نبوی ﷺ نے اسکی حرمت کو مزید مؤکد انداز میں بیان کیا اور دیگر احادیث نبوی ﷺ میں بھی (اسکی حرمت کو بیان کیا ہے) پھر اسکی حرمت پر مسلمانوں کا اجماع منعقد ہو گیا۔ ربا کی اس قسم کو ربا المنسیۃ بھی کہا جاتا ہے کیونکہ یہ ماخوذ ہے ”انسائے الدین“ یعنی میں نے اسکو قرض کے سلسلے میں مہلت دی، اسلئے اسمیں جو زیادتی آتی ہے وہ مدت کے مقابلے میں آتی ہے دین کا سبب چاہے بیع ہو یا قرض، (اسی طرح) اسکا نام ربا الجاہلیۃ بھی رکھا گیا ہے اسلئے کہ زمانہ جاہلیت کے لوگ اسی قسم کے ساتھ معاملہ کرتے تھے کوئی

اور طریقہ نہیں تھا جیسا کہ امام ابو بکر صاؓ نے فرمایا: کہ وہ رباً جسکو اہل عرب جانتے تھے اور رباً کا معاملہ کرتے تھے (وہ یہ پیسہ) درہم یا دنانیر کو ایک مدت تک بطور قرض کے دیا کرتے تھے قرض کی مقدار پر زیادتی کے ساتھ جس (زیادتی) کو آپس میں باہمی رضامندی سے مقرر کر لیں (مثلاً سو کا قرضہ ہے اور جب واپس لوٹایا جائے گا تو دس درہم مزید دینا ہونگے یعنی ایک سو دس درہم) اسکو رباً الجلی بھی کہا جاتا ہے، علامہ ابن قیمؒ فرماتے ہیں کہ جلی سے مراد "رباً النسئۃ" ہے اور یہ وہی رباً ہے جسکو وہ زمانہ جاہلیت میں کرتے تھے یعنی دین کو موخر کر کے مال میں زیادتی کر دینا، جیسے جیسے مدت میں اضافہ کرتے رہے گا مال میں بھی زیادتی ہوتی رہے گی یہاں تک کہ سو کا قرضہ ہزاروں کی تعداد اور مقدار تک پہنچ جائے گا۔

ربا الحدیث

ربا الحدیث وہی رباً ہے جسکو فقہاء کرام اپنی کتابوں میں مراد لیتے ہیں اور اسکا نام ربا الحدیث اسلئے رکھا گیا ہے کیونکہ اسکی حرمت حدیث مبارکہ سے ثابت ہے اور اسکو ربا النسئۃ کے مقابلے میں ربا النقد بھی کہا جاتا ہے اور ربا النخی بھی کہا جاتا ہے، ربا الحدیث دو قسم پر ہے۔ (۱) ربا الفضل (۲) ربا النساء

ربا الفضل:

وہ عین مال کی زیادتی کرنا شرعی یہاں پر اور یہاں وہ کیل اور وزن ہے (اور یہ ربا جب ہوگا) جبکہ جنس ایک ہو (مثلاً ایک شخص گندم کو گندم کے عوض فروخت کرتا ہے تو اموال ربویہ ہونے کی وجہ سے برابری ضروری ہے اب اگر کوئی کہے کہ میں ایک کیل گندم جب دوں گا جب تم مجھے اسکے بدلے دو کیل گندم دو گے تو یہ ربا الفضل ہے عین مال کی زیادتی کیونکہ گندم عین ہے)۔



ربا النسبیۃ :

وہ قرض کو بڑھانا ہے مدت کے مقابلے میں (جتنی مدت بڑھتی رہے گی قرضہ بھی بڑھتا رہے گا) اور عین کو دین پر بڑھانا ہے ایسے عوضین میں جو کہ کیلی یا وزنی ہوں (اور یہ ربا جب ہوگا) جبکہ جنس ایک نہ ہو بلکہ جنس مختلف ہو (مثلاً گندم کو جو کے عوض بیچا تو جنس کے مختلف ہونے کی وجہ سے کمی زیادتی جائز ہے مگر چونکہ دونوں عوض کیلی ہیں اسلیئے ادھار حرام ہے) اور اگر جنس ایک ہو تو دونوں عوض کیلی اور وزنی نہ ہو (جیسے کسی نے ایک ہروی تھان کو دو ہروی تھانوں کے عوض فروخت کیا تو اس صورت میں جنس تو ایک ہے مگر دونوں کیلی اور وزنی نہیں ہے اسلیئے ایک تھان کو دو تھانوں کے عوض نقد تو جائز ہے مگر ادھار جائز نہیں ہے) ربا الفضل کی علت قدر اور جنس ہیں قدر سے مراد یہ ہے کہ کیلی اشیاء میں کیل ہونا، ثمن اور مشتملات میں وزن ہونا یہ ربا کی علت ہیں۔ فائدہ: ہر عقد فاسد وہ ربا کہلائے گا۔

سلم

سلم سین اور لام کے فتح کے ساتھ سلم فعل کا اسم مصدر ہے، اسکا مصدر حقیقی ”الاسلام“ ہے سلم کے لغوی معنی ہے ”رأس المال (ثمن) کو پہلے پیشگی کے طور پر دے دینا (جسے آپ کہتے ہیں ایڈوانس دینا) ایک لغت کے مطابق سلم کو سلف بھی کہا جاتا ہے مگر سلم اہل حجاز کی لغت اور سلف اہل عراق کی لغت ہے مگر سلف سلم سے زیادہ عام ہے کیونکہ سلف کا اطلاق قرض پر بھی ہوتا ہے۔ سلم کے شرعی معنی ہے کہ ”شرآء اجل بعاجل“ یعنی مؤجل (مسلم فیہ) کا معجل (رأس المال) کے عوض خریدنا (کیونکہ اس عقد میں رأس المال کی ادائیگی پہلے اور مسلم فیہ بعد میں ادا کی جاتی ہے)۔

فائدہ: رب السلم (مشری) مسلم الیہ (بائع) مسلم فیہ (مبیعہ)

بیع الصرف

صرف کے لغوی معنی ”زیادتی“ کے آتے ہیں اس عقد کا نام صرف اسلیئے رکھا گیا ہے کہ اسکے عین سے فائدہ نہیں اٹھایا جاتا (کیونکہ سونا، چاندی کی ذات غیر مشفع بہ ہوتی ہے) اور نہیں مطلوب ہوتی اس عقد سے مگر زیادتی (کیونکہ زیادتی بھی مقصود نہ ہو تو عقد کا کوئی فائدہ نہ ہوگا) اور نقل کے معنی میں بھی آتا ہے اور اسکو نقل اسلیئے کہا جاتا ہے کہ مجلس عقد میں جدا ہونے سے پہلے پہلے دونوں عوضوں میں ہاتھ در ہاتھ انتقال کی احتیاج اور ضرورت ہوتی ہے، صرف کے اصطلاحی معنی یہ ہے کہ ثمن کو ثمن کے عوض فروخت کرنا یعنی جو چیز خلقۂ ثمن ہو جیسے سونا اور چاندی (خلقۂ نقدی ہیں) اب چاہے ایک جنس کا تبادلہ اس جنس کے ساتھ کیا جائے یا خلاف جنس کے عوض تبادلہ کیا جائے، جیسے سونے کا تبادلہ سونے سے یا چاندی سے کرنا یا چاندی کا تبادلہ چاندی سے یا سونے سے کرنا۔

رهن

رهن کے لغوی معنی ”کسی چیز کو روکنا چاہے (یہ روکنا) کسی بھی سبب سے ہو“ اور رهن کے شرعی معنی یہ ہیں کہ شئی کو ایسے حق کی وجہ سے روکنا کہ اس حق کو شئی مرہونہ سے وصول کرنا ممکن ہو چاہے وہ حق مکمل وصول ہو یا بعض حق وصول ہو۔

الحجر

حجر کے لغوی معنی ہے ”مطلقاً روکنے اور منع کرنے“ کے آتے ہیں، اسی سے مشتق کر کہ حطیم کو



حجر کہا جاتا ہے کیونکہ وہ کعبہ سے روکتا ہے، عقل کو حجر اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کیونکہ وہ بُرے کاموں سے انسان کو روکتی ہے۔ حجر کے اصطلاحی معنی یہ ہیں ”تصرّفاتِ قولیہ (بیع، شراء، عاریۃ، ہبہ وغیرہ) سے اس طور پر روکنا کہ جس شخص کو صغر، غلامی یا جنون کہ سبب سے روکا گیا ہو مجبور (جسکو روکا اور منع کیا گیا ہو) کا غیر اسکا قائم مقام بن جائے۔

اقرار

اقرار کے لغوی معنی ہے ”کسی چیز کو ثابت کرنا“ کہا جاتا ہے ”قر الشئ“ جب وہ چیز ثابت ہو، واقراً غیراً یعنی جب اسکا غیر اسکو ثابت کر دے، اور اقرار کے شرعی معنی ہے ”ان حقوق کے بارے میں خبر دینا جو اس پر واجب اور لازم ہیں۔

اجارۃ

لغت میں اجارہ یہ اجرت کا اسم ہے، اور اجرت وہ ہوتی ہے جو مزدوری کی مزدوری میں سے دی جاتی ہے۔ اجارہ کے شرعی معنی یہ ہیں کہ ”منافع کا عوض کے بدلے مالک بنانا“ مجملہ میں ہے، معلوم منافع کو معلوم عوض کے بدلے فروخت کرنے کا نام اجارہ ہے۔

شفعة

لغت میں شفعة یہ ”شفع“ سے مشتق ہے اور شفیع کا معنی ہے ”ضم“ یعنی ملانا یہ وتر کی ضد ہے (اسکو شفیعہ اسلیئے کہتے ہیں) کیونکہ اسمیں ایک چیز کو دوسری چیز کے ساتھ ملایا جاتا ہے، شفاعت کو شفاعت اسی وجہ سے کہتے ہیں کہ جسکی سفارش کی جاتی ہے یہ اسکو نیک لوگوں سے ملا دیتی ہے، پس شفیع چونکہ دارِ مشفقہ کو اپنی ذاتی ملکیت کے ساتھ ملاتا اور ضم کرتا ہے تو

اسی مناسبت سے اسکا نام شفعہ رکھا گیا ہے۔
شفعہ کے شرعی معنی ہے کہ زمین کا مالک بننا مشتری (خریدار) پر جبر کرتے ہوئے اس
شمن کے بدلے جو مشتری نے اس زمین کی ادا کی ہے، اگر وہ شمن مثلی (جیسے گندم، چاول
، کپڑا) ہو تو (شفیع) شمن مثلی دے گا اور اگر شمن مثلی نہ تو اس زمین کی قیمت کے عوض (شفیع
اس سے خریدے گا)۔

شرکت

لفظ شرکت شین کے کسرے اور راء کے سکون کے ساتھ ہے، لغت میں شرکت کہتے ہیں کہ
دو یا دو سے زیادہ حصوں کو اس طرح ملانا کہ دونوں میں سے کسی ایک کا حصہ دوسرے کے
حصے سے ممتاز اور معلوم نہ ہونے پائے، پھر خاص عقد کا نام شرکت رکھ دیا گیا اگرچہ دو حصوں
میں اختلاط نہ پایا جائے کیونکہ عقد ہی اس شرکت کا سبب ہے، شرکت کی اصطلاحی تعریف
شرکت کی انواع اور اقسام کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہے، کیونکہ شرکت چار قسموں، شرکت
ملک، شرکت عقود، شرکت معاوضہ اور شرکت عنان کی طرف منقسم ہوتی ہے، اولاً شرکت دو
قسموں کی طرف منقسم ہوتی ہے۔ (۱) شرکت ملک (۲) شرکت عقود
شرکت ملک:

یہ ہے کہ دو یا دو سے زیادہ اشخاص کی چیز کے مالک بن جائیں سبب اختیاری (بیع) یا
سبب اضطراری (وراثت) کے ذریعے بغیر عقد شرکت کے۔
شرکت عقود: نام ہے ایسے عقد کا کہ دو شخص اصل مال اور نفع میں آپس میں ایک دوسرے
کے شریک ہوں اور اسکی صورت یہ ہے ”کہ کوئی ایک اپنے ساتھی سے کہے میں نے فلاں



معاملے میں تمہارے ساتھ شرکت کی یا تمہارا شریک بنا اور دوسرا کہے مجھے یہ (شرکت) قبول ہے (تو عقد شرکت منعقد ہو جائے گی) یہی وہ معنی ہے جو کہ عام ہے اور شرکت عقد کی تمام اقسام کو شامل ہے (تمام اقسام میں عقد کے منعقد ہونے کے لئے یہی صورت ہوتی ہے)۔

شرکتِ ملک کی اقسام

شرکتِ ملک دو قسموں کی طرف منقسم ہے۔ (۱) شرکتِ جبری (۲) شرکتِ اختیاری

شرکتِ جبری:

یہ ہے کہ دو یا دو سے زائد اشخاص بلا اختیار ناگہانی طور پر ایک عینی چیز کے مالک بن جائیں جیسا کہ دونوں کسی کے مال کے وارث بن گئے یا ان میں سے کسی ایک کا مال دوسرے کے مال کے ساتھ غیر اختیاری طور پر اس طرح مل جائے کہ انہیں سے کسی کے حصے کو علیحدہ کرنا، انہیں مطلقاً تمیز کرنا ممکن نہ ہو جیسے ایک کی گندم دوسرے کی گندم کے ساتھ مل گئی یا انہیں تمیز کرنا بہت مشقت اور صعوبت کے ساتھ ممکن ہو، جیسے گندم جو کے ساتھ خلط ملط ہو گئی یا چاول جو کے دانوں کے ساتھ مل جائیں۔

شرکتِ اختیاری:

وہ شرکت ہے کہ دو شخص کسی عینی چیز کی ملکیت میں اپنے اختیار کے ساتھ جمع ہو جائیں جیسے دونوں اپنے اپنے مالوں کو اپنے اختیار سے آپس میں ملا لیں یا دونوں مل جل کر کوئی چیز خریدیں یا کسی نے ان دونوں کے لئے اپنے مال کی وصیت کی ہو پس انہوں نے قبول کر لی

ہو تو ان تمام صورتوں دونوں شریکوں کے اختیار سے ملکیت آئی ہے۔

شرکت عقود کی اقسام

شرکت عقود کی چار قسمیں ہیں۔

(۱) شرکت مفاوضہ (۲) شرکت عنان (۳) شرکت الصنائع (۴) شرکت الوجوہ۔

شرکت مفاوضہ

مفاوضہ لغت میں ”تفویض“ سے مشتق ہے اسلئے کہ انہیں سے ہر ایک شریک اپنے ساتھی کو تمام مالی تجارت کے اندر تصرف کو سونپتا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ مفاوضہ ”انتشار“ کے معنی سے مشتق ہے، کہا جاتا ہے ”فاض الماء“ جبکہ پانی کثرت سے بہنے لگے، اسی طرح کہا جاتا ہے ”استفاض الخمر يستفيض“ جب کہ خبر عام ہو جائے اور پھیل جائے پس جبکہ یہ عقد تمام تصرفات کے ظہور و انتشار پر مبنی ہوتا ہے اسی مناسبت سے اسکا نام مفاوضہ رکھا گیا ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ مفاوضہ ”مساواة“ سے مشتق ہے کیونکہ یہ عقد رأس المال اور منافع کے اندر مساوات اور برابری پر مبنی ہے تو اسی وجہ سے اسکا نام مفاوضہ رکھا گیا ہے۔ شرکت مفاوضہ کے اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ چند شرکاء مال، دین اور تصرف کے اندر برابر کے شریک ہوں (یعنی ہر ایک کا مال برابر ہو اور دین بھی اور تصرف سے متعلق جو اختیارات ہوں وہ ہر ایک استعمال کر سکتا ہو) امام ابو یوسفؒ نے ذمی اور اہل کتاب کے درمیان اس شرکت کو جائز قرار دیا ہے۔ واضح رہے کہ مساوات سے مراد ان اموال میں برابری کا ہونا ہے جن میں شرکت جائز ہوتی ہے (درہم، دینار، راج سکے وغیرہ) اور تقاضل غیر معتبر ہوگا ان اموال

میں جن میں شرکت جائز نہیں ہوتی (جیسے سامان وغیرہ)۔

شرکت العنان

عنان ”عن“ سے ماخوذ ہے، یہ اس وقت کہا جاتا ہے جبکہ اعراض کرے، (شرکت عنان کو عنان) اسلئے کہتے ہیں کہ اسمیں ایک خاص حد تک کفالت سے اعراض کیا جاتا ہے، علی العموم وکالت اور کفالت سے اعراض نہیں ہوتا (کیونکہ یہ شرکت وکالت کو شامل ہوتی ہے)، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ ”عنان الفرس“ سے ماخوذ ہے یعنی گھوڑے کی لگام، کیونکہ شہسوار لگام کو ایک ہاتھ سے تھامتا ہے اور دوسرے ہاتھ سے دیگر امور سرانجام دیتا ہے پس اس شرکت میں بھی ایک شریک اپنے مال کے ایک حصے میں دوسرے کا شریک ہوتا ہے اور باقی مال میں وہ منفرد اور خود مختار ہوتا ہے۔

شرکت عنان کے اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ ایک آدمی شرکت کے بعض مال میں اپنے ساتھی کا شریک ہو تمام اموال میں شریک نہ ہو اور دونوں شریکوں میں سے ہر ایک تصرف کی ایک خاص نوع میں اپنے ساتھی کا وکیل ہو (جس نوع کو) دونوں شریک آپس میں متعین کریں تجارت کی انواع میں سے یا تمام تجارت کی اقسام میں تصرف کا حق ہوگا جبکہ دونوں شریکوں نے یہ بات متعین کی ہو یا (تصرف کو) دونوں شریکوں نے مطلق رکھا ہو، اور اسکے ساتھ ساتھ نفع کی مقدار کو بھی بیان کریں، اور دونوں شریکوں میں سے ہر ایک دوسرے کی جانب سے کفیل نہیں ہوگا (لیکن وکیل ہوگا)۔



شرکت الصناع

صناع یہ ”صنعة“ سے ماخوذ ہے اس کا معنی پیشے کے آتے ہیں، اس شرکت کا نام صنائع اسلئے رکھا گیا ہے کہ دونوں شریکوں کا رأس المال ان کا پیشہ اور ان کی کاریگری ہوتی ہے (اسی طرح) اس کا نام شرکت التقبل بھی رکھا گیا ہے، اسلئے کہ انہیں سے ہر ایک عمل کو قبول کرتا ہے (اسی طرح) اس کو شرکت الابدان اور شرکت الاعمال بھی کہتے ہیں۔

شرکت الصناع کے اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ دو کاریگر آپس میں شریک ہو کر باہمی اتفاق کر لیں ایک خاص پیشے یا کام میں (مثلاً دونوں درزی کا کام کریں گے یا زنگریزی کا کام سر انجام دیں گے) یا دونوں شریک مختلف ہو جائیں (کسی ایک کام یا ایک عمل پر متفق نہ ہوں) اس بات پر کہ دونوں شریک مختلف کاموں کے آڈر لیں گے (ان کاموں کو مل جل کر کریں گے) اور کمائی ان دونوں کے درمیان برابر برابر ہوگی۔

شرکت الوجہ

وجہ یہ ”وجہ یا وجہت“ سے ماخوذ ہے (اس شرکت کا نام) وجہ اسلئے رکھا گیا ہے کہ دونوں شریکوں کا رأس المال ان کی حیثیت اور ان کا اثر و رسوخ ہوتا ہے اور اس وجہ سے (بھی) کہ مال ایسے آدمی کو یا ایسے شخص کو ادھار فروخت کیا جاتا ہے جس آدمی کا لوگوں میں ایک وقار اور دبدبہ ہوتا ہے اور لوگوں کے یہاں اس کی بڑی عزت ہوتی ہے، اور اس کا نام ”شرکت المفالیس“ بھی رکھا گیا ہے۔

شرکت الوجہ کے اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ دو شخص آپس میں شریک ہو جائیں اس شرط کی بنیاد پر کہ

دونوں شریک اپنی ذاتی حیثیت اور اثر رسوخ کی بنیاد پر خرید و فروخت کریں گے۔

مضاربت

لغت میں مضاربت مفاعلة کے وزن پر آتا ہے ”الضرب فی الارض“ سے مشتق ہے اور ضرب فی الارض کا معنی ہے زمین میں چلنا پھرنا، سیر کرنا اس عقد کا نام مضاربت اسلیئے رکھا گیا ہے کیونکہ مضارب بھی غالباً نفع کے حصول میں سفر وغیرہ کرتا ہے، مضاربت کا شرعی معنی ہے کہ مضاربت عقد ہے نفع میں شرکت کا جو نفع رب المال (وہ شخص جس کا سرمایہ تجارت پر لگا ہوتا ہے) کے مال اور مضارب کے عمل کے سبب سے حاصل ہوتا ہے۔

وکالت

وکالت کا لغوی معنی ہے ”حفاظت کرنا“ اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے ”حسبنا اللہ ونعم الوکیل“

ای نعم الحافظ، یعنی بہترین نگہبان اللہ تعالیٰ کی ذات مبارکہ ہے۔ وکالت توکیل مصدر کا اسم ہے اور توکیل کا معنی ہے ”سپرد کرنا“ وکالت کا شرعی معنی یہ ہے کہ ”معلوم تصرف کے اندر اپنے غیر کو اپنا قائم مقام (نائب) بنانا وکالت ہے۔“

کفالت

کفالت کے لغوی معنی ہے ”ملانا“ ارشاد باری تعالیٰ ہے، (و کفلھا ذکر یا، ای ضمھا الی نفسه) یعنی ذکر یا علیہ السلام نے مریم علیہا السلام کو پرورش کی بنیاد پر اپنے ساتھ ملا لیا، اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں اور یتیم کی پرورش



کرنے والا بحث میں ان دو انگلیوں کی طرح ہونگے، اس عقد کا نام کفالت رکھنے کا مقصد یہ ہے کہ یہ عقد اس بات کو لازم کرتا ہے بھروسے کی بنیاد پر کفیل کے ذمے کو اسیل کے ذمے کے ساتھ ملایا جائے۔

کفالت کے شرعی معنی ہے، کہ کفیل (جو شخص ذمے دار بنتا ہے) کے ذمے کو اسیل (جو مقرض ہو) کے ذمے کے ساتھ نفس یا مال کے مطالبے میں ملانا۔

فائدہ: کفیل وہ شخص ہوتا ہے جو کسی کی طرف سے مال ادا کرنے کی یا کسی نفس کی ذمے داری کو قبول کرتا ہے۔ اسیل وہ شخص ہوتا ہے جو مقرض ہو، اور مکفول یہ مال یا نفس کو کہتے ہیں۔

حوالہ

حوالہ کے لغوی معنی ہے ”پھیرنا، نقل کرنا اور حوالہ کے شرعی معنی یہ ہے کہ دین (قرض) اسیل کے ذمے سے منتقل ہو کر محال علیہ کے ذمے میں آجائے محال علیہ پر بھروسے کی بنیاد پر، فائدہ (الف): محیل وہ شخص ہوتا ہے جس پر اصل قرضہ ہو۔ محال لہ، جس کا قرضہ ہو یعنی قرضے کا طالب، محال علیہ جو قرضے کا حوالہ قبول کرے، محال بہ مال کو کہتے ہیں۔

فائدہ (ب): کفالہ اور حوالہ میں بنیادی فرق یہ ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک ایسا عقد ہے جو لازم کرتا ہے (کفیل یا محال علیہ پر) اعتماد کی وجہ سے اس چیز (مطالبہ) کو جو اسیل پر لازم ہوئی تھی، مگر حوالے میں اسیل بری ہو جاتا ہے (مطالبہ اور قرضے سے) بخلاف کفالت کے کہ اس میں اسیل بری نہیں ہوتا ہے بلکہ قرض خواہ اسیل اور کفیل دونوں سے مطالبہ کر سکتا ہے۔



صلح

لغت میں صلح یہ اسم ہے اور مصالحت کے معنی میں ہے اور مصالحت کہتے ہیں ”مسالمت“ کو جو مخالفت کی ضد ہے، صلح اصل میں صلاح سے ماخوذ ہے اور صلاح فساد کی ضد ہے، صلح کے شرعی معنی یہ ہیں کہ ”صلح ایسے عقد کا نام ہے جو لڑائی جھگڑے کو دور کرتا ہے اور خصومت کو مٹا دیتا ہے۔“

فائدہ: اصلاً صلح کی تین قسمیں ہیں۔

(۱) مدعی علیہ کے اقرار کی طرف سے صلح کرنا (مدعی نے دعویٰ کیا کہ فلاں شخص پر میرا اتنا مال ہے، مدعی علیہ نے قبول کر لیا کہ ہاں میرے اوپر اتنا مال ہے لیکن تم مجھ سے فلاں چیز پر صلح کر لو تو یہ صلح عن اقرار المدعی علیہ ہے)

(۲) مدعی علیہ کی انکار کی جانب سے صلح کرنا (مدعی علیہ انکار کر دے کہ میرے اوپر تمہارا کوئی مال نہیں ہے لیکن پھر بھی میں تم سے صلح کرتا ہوں)

(۳) مدعی علیہ کے سکوت کی جانب سے صلح کرنا (مدعی علیہ نہ اقرار کرے نہ انکار بلکہ خاموش رہے اور مدعی سے صلح کر لے)

ہبہ

ہبہ لغت میں کہتے ہیں ”احسان و بھلائی کرنا“ یا ایسی چیز کو دوسرے تک پہنچانا جو اس کو فائدہ دے، ہبہ کا اصطلاحی معنی یہ ہے کہ ”عین کا مالک بنانا بغیر کسی عوض کے، اور عدم عوض اس میں شرط نہیں ہے۔“



وقف

وقف کے لغوی معنی ہے ”روکنا“ اور اصطلاحی تعریف امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ ہے کہ ”شئی کا وقف کرنے والے کی ملکیت میں رکنا اور منافع کا صدقہ کر دینا (یہ) بمنزلہ عاریت کہ ہے اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک (وقف کی تعریف یہ ہے کہ) شئی کو روکنا اللہ کی ملکیت کے حکم پر پس وقف کرنے والے کی ملکیت اس سے زائل ہو کر اللہ کی ملکیت میں آجائے گی اس طور پر اسکی منفعت اور اس سے حاصل ہونے والے فوائد بندوں کی طرف لوٹیں گے۔ اصح یہ ہے کہ وقف امام ابوحنیفہ کے نزدیک جائز ہے لیکن لازم نہیں ہے جیسا کہ عاریت۔

غصب

غصب کا لغوی معنی ہے ”کسی چیز کو دوسرے سے زبردستی چھیننا“ مال ہو یا مال نہ ہوتی کہ غصب کا اطلاق آزاد شخص کے لینے پر اور اس جیسی اشیاء جو مالی مقوم نہ ہو (اسکو چھین لیا جائے) اسپر بھی کیا جاتا ہے (یعنی غصب کیلئے مال کا مقوم ہونا لازمی نہیں ہے)، اور اصطلاح میں غصب کہتے ہیں ”ایسے مال کو لینا جو کہ مقوم و محترم ہو (اور یہ لینا) بغیر مالک کی اجازت کے ہو اس طور پر لیا جائے کہ اسکا قبضہ اس شئی سے ختم ہو جائے۔

ودیعت

ودیعت ”ودع“ سے مشتق ہے، ودع کا معنی ہے ”مطلقاً چھوڑنا“ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”لیستہین اقوام عن ودعہم الجماعات او لیختمن علی اولیکتبن من الغافلین“ ای نہ کہہم ایامہا، یعنی لوگ نماز



کی جماعتوں کو چھوڑنے سے باز آجائیں یا تو انکے دلوں پر مہر جباریت لگا دی جائے گی یا انکا نام غافلین میں سے لکھ دیا جائیگا۔ سورۃ صحنیٰ میں اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں ”مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ“ یعنی آپکے رب نے آپکو نہیں چھوڑا اور نہ ہی بیزار ہوا ہے۔ ودع تخفیف اور تشدید دونوں طرح پڑھا گیا ہے، ودیعت کو ودیعت اسلیئے کہتے ہیں کیونکہ یہ بھی امین کے ہاتھوں میں چھوڑ دی جاتی ہے، اصطلاح میں ودیعت کہتے ہیں ”اپنے مال کی حفاظت پر غیر کو مسلط کرنا۔“

فائدہ: ودیعت اور امانت کے درمیان بنیادی فرق یہ ہے کہ ودیعت میں اس شئی کی حفاظت اپنے اختیار اور اپنے ارادے سے کروائی جاتی ہے، اور امانت (میں اس چیز کی حفاظت بنا قصد اور ارادے کے ہوتی ہے) امین کے ہاتھ میں کوئی چیز بغیر قصد کے آجائے جیسے ہوا کوئی کپڑا اڑا کہ اسکی جھولی میں ڈال دے (تو یہ کپڑا بغیر مالک کے ارادے سے اسکے پاس آیا ہے تو یہ اسکے پاس امانت ہوگا) اور ودیعت کا حکم یہ ہے کہ مودع ضمان سے بری ہو جائے گا جبکہ وہ ودیعت کو معتد طریقے سے واپس لوٹائے اور امانت میں وہ ضمان سے بری نہیں ہوگا مگر یہ کہ وہ امانت کو اسکے اصل مالک کو سپرد کرے۔

عاریت

عاریت ”عریۃ“ سے مشتق ہے اور عریۃ کا معنی عطیہ (انعام) کے ہیں، کہا گیا ہے کہ یہ عاری کی طرف منسوب ہے کیونکہ کسی چیز کا مانگنا باعث عاری ہوتا ہے، اسکو تشدید کے ساتھ ”عریۃ بھی پڑھا جاتا ہے کیونکہ یا نسبتی جو ہوتی ہے وہ مشددہ ہوتی ہے، اور کافی (کتاب کا نام ہے) میں ہے کہ یہ ”تعاور“ سے مشتق ہے اور تعاور تناوب کو کہتے ہیں تناوب کا معنی

ہے کہ مالک اپنی ملک (مثلاً گھر) سے غیر کیلئے نفع اٹھانے کی باری کو مقرر کرے یہاں تک کہ وہ چیز اسکے پاس واپس آجائے، عاریت کا شرعی معنی ہے کہ منافع کا بغیر عوض کہ مالک بنانا اس کا نام عاریت اسلیئے رکھا گیا ہے کیونکہ یہ عقد عوض سے خالی ہوتا ہے۔

لقیط

لقیط لغت میں اس چیز کو کہتے ہیں کہ جو چیز ڈال دی جائے یا پھینک دی جائے، لقیط فعیل کے وزن پر اسم مفعول ”ملقوط“ کے معنی میں ہے، پھر انجام کے اعتبار سے پھینکے گئے بچے پر لقیط کا اطلاق ہونے لگا (کیونکہ اس بچے کو راہ میں کوئی نہ کوئی اٹھا لیتا ہے)۔ لقیط کا شرعی معنی یہ ہے کہ لقیط نام ہے اس پیدہ شدہ بچے کا جو زندہ ہوا سکے گھر والوں نے اس کو فقر کے خوف سے پھینک دیا ہو یا گناہ کی تہمت سے راہ فرار اختیار کرتے ہوئے اس کو کہیں ڈال دیا ہو۔

لقطہ

لقطہ ’التقاط‘ سے مشتق ہے، التقاط کا معنی ہے ”اٹھانا“ لقطہ لام کے ضمّے اور قاف کے فتح کے ساتھ ہو تو یہ اٹھانے والے کا نام ہوگا، اور اگر قاف کے سکون کے ساتھ پڑھا جائے تو یہ پڑے ہوئے مال کا نام ہوگا جیسا کہ ”ضحکہ“ جب حاء کے فتح کے ساتھ پڑھا جائے تو اسم فاعل (ضاحک) کے معنی میں ہوگا اور اگر حاء کے سکون کے ساتھ پڑھا جائے تو اسم مفعول (مضحوک) کے معنی میں ہوگا یہ تحقیق تو امام خلیل رحمہ اللہ کے نزدیک ہے، جبکہ اسمعی، فراء اور ابن العربی سے منقول ہے کہ لقطہ قاف کے فتح کے ساتھ پڑھا جائے تب بھی یہ گرے ہوئے مال کا نام ہوگا۔ فقہاء کی اصطلاح میں لقطہ کہتے ہیں کہ چیز کو دوسرے

سے ضائع ہونے سے بچانے کے لئے اٹھالینا (یہ اٹھانا) مالک بننے کی غرض سے نہ ہو۔

خنثی

خنثی ”فعلی“ کے وزن پر خث سے مشتق ہے اور یہ لفظ فتح اور سکون دونوں کے ساتھ پڑھا گیا ہے، خنثی کا معنی ہے ”نرم، لچک پن“ کہا جاتا ہے ”خ ن ث“ شیئاً فتنحت“ یعنی میں نے اسکو جھکایا پس وہ جھک گیا اسی مادے سے مخٹ کا نام رکھا گیا ہے (جسکی چال میں لچک اور نرمی ہو) خنثی کی جمع ”خنائس“ آتی ہے جیسا کہ حبلی کی جمع حبالی آتی ہے۔ اصطلاح میں خنثی اس شخص کو کہتے ہیں جسکی دونوں قسم کی شرمگاہیں ہوں یعنی مردوں جیسا آلہ (بھی) اور عورتوں کے جیسی شگاف بھی۔

مفقود

مفقود ”فقد“ سے مشتق ہے یعنی گم ہونا، لغت میں یہ لفظ اضداد میں سے ہے چنانچہ کہا جاتا ہے ”فقدت الشئی ای اضللتہ یعنی میں نے اسکو کھودیا“ وفقدتہ ای طابتہ یعنی میں نے اسکو پالیا، اور دونوں معنی مفقود کے اندر متحد ہوتے ہیں کیونکہ وہ اپنے گھر والوں سے گم ہو جاتا ہے اور گھر والے اسکی تلاش اور اسکی طلب میں ہوتے ہیں، شرعی معنی یہ ہیکہ مفقود نام ہے ایسے شخص کا جو اپنے شہر سے غائب ہو جائے اور اسکے بارے میں کوئی خبر معلوم نہ ہو (کہ وہ کہاں ہے) کہ آیا وہ زندہ ہے یا مرچکا ہے۔

اباق

اباق کے لغوی معنی ہے ”بھاگنا“ اور اصطلاحی معنی یہ ہیکہ اباق نام ہے اس

(بھگوڑے) غلام کا جو اپنے آقا کے پاس سے بھاگ جائے۔

الموات

احیاء لغت میں کہتے ہیں ”چیز کو زندہ کر دینا“ یعنی وہ چیز محسوس کرنے والی بن جائے یا اسکے اندر قوتِ نامیہ پیدا ہو جائے (اسکے اندر یہ صلاحیت پیدا ہو جائے) احیاء الموات کے شرعی معنی یہ ہیں کہ بنجر زمین کو تعمیرات یا کھیتی باڑی کر کے یا ایسی جگہوں سے جہاں سے پانی بہتا ہو اس (زمین) کی اصلاح کرنا یا اس کے علاوہ (اصلاح کے) جو طریقے ہوں۔ صحاح اور قاموس میں موات فتح کے ساتھ یعنی وہ چیز جس میں روح نہ ہو اور موات اس زمین کو بھی کہتے ہیں کہ انسانوں میں سے کوئی بھی اس زمین کا مالک نہ ہو اس زمین کا نام موات اس لئے رکھا گیا ہے کہ زمین کی ایسی حالت کے ہوتے ہوئے (بنجر ہونا) اسکے ساتھ فائدہ اٹھانا ناممکن ہوتا ہے زمین کو ایسے حیوان سے تشبیہ دیتے ہوئے جب کے وہ مر جائے اور اس کے ساتھ انتفاع باطل ہو جائے۔ شریعت میں موات وہ زمین ہے اس کی کھیتی باڑی کرنا حلال ہو زمین سے پانی کے ختم ہونے کی وجہ سے یا اس پر زیادہ پانی کے چڑھ آنے کی وجہ سے اور وہ زمین کسی کی مملوک نہ ہو یا اس کے مالک کا معین طور پر پتہ نہ ہو زمین آبادی سے دور ہو۔

ماذون

ماذون ماخوذ ہے ”الاذن فسی النشیسی“ ماذون کے لغوی ہے مانع کا دور ہو جانا اس شخص سے جس کو تصرف کرنے سے روک دیا گیا تھا اور اس بات کا اعلان کرنا کہ جس کام سے اس کو روک دیا گیا تھا اس کام میں وہ آزاد ہے اب اس کو اس کام کی اجازت دے دی گئی

ہے، شرعی معنی ہے، پابندی کو ختم کر دینا اور حق کو ساقط کر دینا یعنی مولیٰ کے حق کو کیونکہ جب مولیٰ نے اپنے غلام کو تجارت کی اجازت دے دی تو مولیٰ نے اپنے حق کو ساقط کر دیا کیونکہ غلام مولیٰ کے حق کی وجہ سے مولیٰ کی اجازت سے پہلے اسکے مال میں تصرف کرنے سے روک دیا گیا تھا۔

مزارعت

لغت میں مزارعت یہ مفاعلہ کے وزن پر ”زرع“ سے مشتق ہے، زرع کا معنی ہے ”اُگانا، بیج یا اس جیسی چیز کا زمین میں ڈالنا، شریعت کی اصطلاح میں مزارعت وہ عقد کرنا ہے کھیتی باڑی پر بعض پیداوار کے عوض چند شرائط کے ساتھ جن (شرائط) کو شریعت نے مقرر کیا ہے، مزارعت کو ”مخابرة ومحاقلة“ بھی کہا جاتا ہے، اہل عراق نے اسکا نام ”قراہ“ رکھا ہے۔

مساقات

لغت میں مساقات یہ مفاعلہ کے وزن پر ”نسقی“ سے مشتق ہے، اور شریعت کی اصطلاح میں مساقات عقد کرنے کا نام ہے کہ درختوں اور انگوروں کے باغات کو ایسے شخص کو دے دینا جو انکی دیکھ بھال کرے پھل کی معلوم مقدار کے عوض۔

نکاح

نکاح کے لغوی معنی کے بارے میں کہا گیا ہے کہ نکاح عقد اور وطی کے درمیان مشترک ہے اور یہ اشتراک لفظی ہے اور یہ (بھی) کہا گیا ہے کہ عقد کے معنی میں حقیقت اور وطی کے معنی میں مجاز ہے اور بعض حضرات نے اسکے برعکس کہا ہے اسی پر ہمارے مشائخ رحمہ اللہ کا اجماع

ہے اسی بات کی تصریح اور وضاحت کی ہے کہ نکاح کا لفظ وہ ضم کے معنی میں حقیقت ہے اور فقہاء کے کلام کے درمیان کوئی تضاد بھی نہیں ہے کیونکہ ”وطی“ ضم کے افراد میں سے ہے واضح رہے کہ وہ معنی جو اعم کیلئے وضع کیا گیا ہو وہ اسکے تمام افراد میں حقیقت ہوگا جیسے انسان کا معنی زید کے اندر متحقق ہے اور انہیں سے ہر ایک معانی کے اندر استعمال ہوتا ہے (جیسے، احسن، عبدالصمد، خٹاؤ وغیرہ) لیکن صحیح بات یہ ہے کہ نکاح لغت میں وطی کے معنی میں حقیقت ہے اور عقد کے معنی میں مجاز ہے، اسلئے کہ عقد کے ذریعے وطی تک پہنچا جاتا ہے اس وجہ سے عقد کا نام نکاح رکھ دیا گیا جیسے گاس کا نام ”خمر“ رکھ دیا گیا۔

اس بات کی دلیل کہ نکاح وطی کے معنی میں حقیقت ہے (آیات کریمہ اور حدیث مبارکہ میں)

(۱) ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ﴾ (سورۃ نساء آیت ۲۲) اس آیت میں لفظ نکاح سے مراد وطی ہے کیونکہ جب باپ نے باندی سے وطی کر لی تو وہ باندی بیٹے پر حرام ہو جاتی ہے۔

(۲) ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً﴾ نکاح سے مراد وطی ہے۔

(۳) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے، ”لَعَنَ اللَّهُ نَاسِكَ الْبَيْمَةِ“ (نکاح سے مراد وطی ہے، بھلا کیا کوئی جانور سے عقد کرتا ہے؟)

نکاح کے شرعی معنی یہ ہیں کہ نکاح اس خاص عقد کا نام ہے جسکو (اسلئے) وضع کیا گیا ہے (تاکہ مرد کو) عورت (کی شرم گاہ اور اسکے جملہ اعضاء) سے فائدہ اٹھانے کی ملکیت حاصل ہو جائے بالقصد، اس آخری قید سے باندی کے خریدنے کو خارج کیا گیا ہے کیونکہ باندی سے نفع حاصل کرنا ملک رقبہ کے ضمن میں ہوتا ہے قصد انہیں ہوتا۔



رضاعت

رضاعت راء کے فتح کے ساتھ ہے اور یہی اصل ہے اور راء کے کسرے کے ساتھ (رضاعت) بھی پڑھا جاتا ہے، رضاعت کا لغوی معنی ہے ”دودھ کا چھاتی سے چوسنا“ شریعت کی اصطلاح میں رضاعت کی تعریف یہ ہے کہ دودھ پیتے بچے کا آدمیہ (عورت) کے پستان سے چوسنا ایک خاص مدت کے میں اور وہ رضاعت کی مدت (ڈھائی سال عند ابی حنیفہ اور دو سال عند الصاحبین) ہے۔

طلاق

لفظ طلاق اسم ہے اور مصدر کے معنی میں ہے، اس کا مصدر تطلق ہے جیسا کہ ”سلام“ تسلیم کے معنی میں اور ”سراح“ ترح کے معنی میں مستعمل ہے، اسی لفظ سے ماخوذ ہے باری تعالیٰ کا قول (الطلاق مرتان ای التطلق) یا طلاق مصدر ہے طلقت فعل کا لام کے ضمہ یافتہ کے ساتھ جیسا کہ فساد، فسود (فاء کے ضمہ اور فتح کے ساتھ پڑھا جاتا ہے) امام اعظم فرماتے ہیں کہ لام پر ضمہ نہیں پڑھا جائے گا، طلاق کا لغوی معنی ہے ”مطلقاً قید کو اٹھانا“ کہا جاتا ہے ”أطلق الفرس والاسیر“ یعنی اس نے گھوڑے اور قیدی کو آزاد کر دیا، لیکن نکاح کے باب میں یہ لفظ باب تفعیل سے آتا ہے اور غیر نکاح میں باب افعال سے یہاں تک کہ پہلا (جو باب تفعیل سے ہو تطلق) وہ صریح ہوگا (طلاق میں) اور دوسرا (جو باب افعال سے ہو اطلاق) وہ کنایہ ہوگا (طلاق میں) لفظ طَلَقَتْ اور اَنْتِ مطلقۃ جبکہ تشدید کے ساتھ ہو تو نیت پر طلاق موقوف نہیں ہوگی، اطلقت اور انت



مطلقة جبکہ تخفیف کے ساتھ ہو تو طلاق نیت پر موقوف ہوگی۔

طلاق کے شرعی معنی یہ ہیں کہ نکاح کی قید کو فی الفور اٹھالینا طلاقِ بائن کے ذریعے یا مال کے لحاظ سے طلاقِ رجعی کی ذریعے (یہ قید اٹھانا) ایسے لفظ سے ہو جو طلاق کے معنی پر مشتمل ہو۔

أنواع الطلاق

طلاق کی اصلاً دو قسمیں ہیں۔ (۱) طلاقِ سنت (۲) طلاقِ بدعت
پھر طلاقِ سنت کی ساداتِ خفیہ کے نزدیک دو قسمیں ہیں۔ (۱) طلاقِ حسن (۲) طلاقِ احسن

پس مجموعی اعتبار سے طلاق کی تین قسمیں ہوں گی۔ (۱) حسن (۲) احسن (۳) بدعی
طلاقِ احسن:

یہ ہے کہ مرد اپنی منکوحہ کو ایک طلاقِ رجعی دے ایسے طہر میں جس طہر میں ہر دے اپنے منکوحہ کے ساتھ صحبت نہ کی ہو اور اسکو چھوڑے رکھے یہاں تک کہ اسکی عدت گزر جائے (اسکے بعد دوسری اور تیسری طلاق نہ دے)۔

طلاقِ حسن:

یہ ہے کہ مرد اپنی بیوی کو ایسے طہر میں طلاق دے جس طہر میں اس نے بیوی کے ساتھ صحبت نہ کی ہو پھر دوسرے طہر میں دوسری طلاق، پھر تیسرے طہر میں تیسری طلاق دے پس وہ عورت اس سے جدا ہو جائے گی۔

طلاق بدعت:

یہ ہے کہ مرد اپنی بیوی کو ایک ہی کلمے کے ذریعے تین طلاقیں دے دے یا ایک ہی طہر میں تینوں طلاقیں واقع کر دے پس جب وہ ایسا کرے گا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور مرد گناہگار ہوگا۔ (واضح رہیکہ) عورت کو حالت حیض میں طلاق دینا مکروہ ہے جبکہ عورت مدخول بھا ہو کیونکہ اسمیں خواہ مخواہ عدت کو طویل کرنا ہے، اور اگر عورت غیر مدخول بھا ہو تو اسکو حالت حیض میں طلاق دینا مکروہ نہیں ہے، کیونکہ شوہر کا یہ عمل تطویل عدت کی طرف مفضی نہیں ہوگا اسلیئے کہ غیر مدخول بھا پر عدت واجب نہیں ہوتی ہے۔ واضح رہے کہ طلاق سنت اور بدعت کے بارے میں جو کچھ ذکر ہو وہ ہمارے مشائخ احناف کا قول تھا، اور امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ میں اس بات کو نہیں جانتا کہ طلاق سنت اور بدعت میں عدد کا اعتبار ہے بلکہ طلاق کا سنت اور بدعت ہونا تو وقت کے اندر ہے۔

رجعت

رجعت جیم کے فتح کے ساتھ ”رَجَعَ يَرْجِعُ“ کا مصدر ہے، اور کبھی جیم پر کسرہ بھی پڑھا جاتا ہے، لیکن جمہور فقہاء کا اتفاق ہے کہ فتح پڑھنا کسرہ کہ پڑھنے سے زیادہ فصیح ہے، معذی اور لازم دونوں طرح آتا ہے، کہا جاتا ہے ”رَجَعَ إِلَىٰ أَهْلِهِ (لازم) ورجعته إلى أهله ای رد دتہ (معذی)“ رجعت کے شرعی معنی یہ ہیں کہ موجودہ ملکیت (ملک نکاح) کو برقرار رکھنا بغیر کسی عوض کے جب تک مدخول بھا عدت میں ہو اور عدت کے گزر جانے کے بعد رجعت درست نہیں ہوتی۔

ایلاء

ایلاء کے لغوی معنی ”قسم“ کے آتے ہیں ایلاء کے شرعی معنی یہ ہیں کہ بیوی کے قریب نہ جانے کی قسم کھانا چار ماہ تک لفظ قسم کی ذریعے یا (بیوی کے پاس جانے کو) ایسی چیز پر معلق کیا کہ جس (تعلیق) کی بناء پر بیوی کے پاس جانا مشکل اور شاق ہو۔

ایلاء کی اقسام

ایلاء کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) ایلاء موبد (۲) ایلاء موقت
ایلاء موبد: یہ ہیکہ آدمی قسم کھالے کہ وہ اپنی بیوی سے کبھی صحبت نہیں کریگا۔
ایلاء موقت: یہ ہے کہ آدمی قسم کھائے کہ اپنی بیوی سے جماع نہیں کرے گا چار ماہ یا ایک خاص مدت تک جو چار ماہ سے زائد ہو۔

خلع

خلع کے لغوی معنی ہے ”اتارنا، الگ کرنا لفظ خلع خاء کے ضمے ساتھ غالباً زوجیت کے رشتے کو ختم کرنے کے لیے استعمال کیا جاتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے ”خَلَعَ نَعْلَهُ خَلْعاً“ و خلع ثوبہ ای نزعہ (اس نے اپنے جوتی اتار دی، اس نے اپنے کپڑے اتار دیئے) و خالعت المرأة زوجها“ جبکہ عورت مرد سے مال کے عوض اپنی جان چھڑالے، چنانچہ کہا جاتا ہے ”خالعهما وتخالعا“ (زوجین کی آپس کی) جدائی کو تشبیہ دیتے ہوئے کپڑے کے اتارنے کے ساتھ کیونکہ زوجین میں سے ہر ایک دوسرے کے لیے بمنزلہ لباس کے ہے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے ﴿هَنَ لِبَاسَ لَكُمْ﴾



وانتم لباس لهن ﴿یعنی وہ عورتیں تمہارے لئے بمنزلہ لباس کے ہیں اور تم ان عورتوں کے لئے بمنزلہ لباس کے ہو﴾ خلع کے شرعی معنی یہ ہیں کہ ہیکہ ملک نکاح کو زائل کرنا جو کہ عورت کے قبول کرنے پر موقوف ہو لفظ خلع یا اسکے ہم معنی الفاظ سے مال کے بدلے۔

ظہار

لغت میں ظہار ”ظاہر امراتہ“ کا مصدر ہے جبکہ شوہر اپنی بیوی سے کہے اَنْتِ علیٰ کَظہرِ اُمّی (تم مجھ پر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہو) مصباح اور مغرب میں اسی طرح بیان کیا گیا ہے، اور مصباح ہی میں یہ بات بھی کہی گئی ہے کہ اسکو لفظ ”ظہر“ کے ساتھ خاص کیا کیونکہ جانور کی پیٹھ ہی سوار ہونے کی جگہ ہوتی ہے، اور منکوحہ صحبت کے وقت اس پر سوار ہوا جاتا ہے، پس ماں کے رکوب کو دابہ کے رکوب کے ساتھ تشبیہ دی گئی جو کہ ممتنع ہے (ماں سے صحبت حرام ہے) اور یہ ایک دقیق سا استعارہ ہے گویا کہ مرد نے اپنی منکوحہ سے کہا ”تیری سواری نکاح کے لئے مجھ پر حرام ہے، یا تو یہ لفظ لغت میں ماخوذ ہے ”مقابلة الظہر بالظہر“ یعنی پیٹھ کو پیٹھ کے مقابل کرنا کیونکہ دو شخصوں میں جب دشمنی ہوتی ہے تو ہر ایک اپنی پیٹھ کو دوسرے کی پیٹھ اور کمر کی طرف کر لیتا ہے۔

شرعیات میں ظہار کہتے ہیں اپنی منکوحہ کو یا اسکے جِو

شائع کو یا کسی ایسے عضو کو جس سے کل ذات کو تعبیر کیا جاتا ہے تشبیہ دینا محرمات ابدیہ (جن سے نکاح کرنا اسکے لئے ہمیشہ کے لئے حرام ہو) کے ایسے عضو کے ساتھ کہ جس عضو کی طرف دیکھنا اسکے لئے حرام ہو (پیٹھ، ران، پیٹ، شرم گاہ) اگرچہ وہ محرمات رضاعت اور دامادی رشتے دارے کی بناء پر کیوں نہ ہوں۔

لعان

لغت میں لعان مصدر ہے ”لاعن“ فعل کا جیسا کہ قاتل (اس کا مصدر قتال ہے)، یہ مصدر سماعی ہے قیاسی نہیں ہے، کیونکہ قیاس کے مطابق تو مصدر ”ملاعنة“ ہونا چاہیے، اکثر نحویین ”الفعال والمفاعلة“ کے وزن پر آنے والے مصادر کو قیاساً ”فاعل“ فعل کا مصدر قرار دیتے ہیں، اور لعان لعن سے مشتق ہے، لعن کا معنی ہے ”دھتکارنا، رحمت سے دور کرنا، چناچہ کہا جاتا ہے ”لاعنه ملاعنة ولعانا“ (آپس میں لعن طعن کرنا) پھر اس باب کو ”لعن“ کے ساتھ معنوں کیانہ کہ غضب کے ساتھ اگرچہ اسمیں غضب کا ذکر بھی ہوتا ہے کیونکہ لعنت کا ذکر مرد کی جانب سے ہوتا ہے اور وہ مقدم ہوتا ہے (قسموں کے کھانے میں) ابتداء وہی کرتا ہے، شریعت میں لعان نام ہے ان گواہیوں کا جنکو قسموں کے ذریعے مؤکد (مضبوط) کیا گیا ہو، یہ لعان زوجین (میاں، بیوی) کے درمیان جاری ہوتا ہے اور لفظ لعان اور غضب کے الفاظ کے ساتھ متصل ہوتا ہے مرد کے حق میں حد قذف کے اور عورت کے حق میں حد زنا کے قائم مقام ہوتا ہے۔

عدت

لغت میں یہ لفظ عین کے کسرے کے ساتھ مستعمل ہے، عدت کا معنی ہے ”شمار کرنا“ اگر عین کے ضمے کے ساتھ ہو تو معنی ہوگا ”کسی کام کیلئے تیاری کرنا، شریعت کی اصطلاح میں عدت نام ہے انتظار کرنے کا جو (انتظار) عورت کو لازم ہوتا ہے نکاح یا اس جیسی چیز (نکاح فاسد) کے زوال کے وقت اور یہ نکاح دخول سے مؤکد ہو یا جو دخول کے قائم مقام



ہے (جیسا کہ) خلوت یا شوہر کی موت (یعنی نکاح صحیح یا فاسد میں دخول پایا جائے یا خلوت صحیحہ پائی جائے یا شوہر کی وفات ہو جائے تو عدت لازم ہوگی)۔

عتاق

عتاق کے لغوی معنی ”قوت“ کے آتے ہیں چنانچہ کہا جاتا ہے ”عتق الفرج“ جبکہ چوزہ طاقتور ہو جائے، اور اپنے گھونسلے سے جا اڑے، اور عتاق مطلقاً قوت کو ثابت کرنے کا نام ہے، اعتاق کا شرعی معنی یہ ہے کہ عتاق وہ باطنی قوت اور خوبی ہے کہ جس خوبی کی بناء پر انسان ”شہادت، ولایت اور قضاء کا اہل بنتا ہے۔“

مدبیر

مدبیر کے لغوی معنی ہے ”بعد میں آزاد کرنا“ کیونکہ ”دبر“ کا معنی ہے ”موت کے بعد“ یا انجام کی طرف نظر کرنے کو دبر کہتے ہیں گویا کہ آقا نے انجام کی طرف دیکھا اور اس مدبر کو اپنے بعد (غلامی سے) حریت کی جانب نکال دیا۔ مدبیر کے شرعی معنی یہ ہے مولیٰ اپنے غلام کی آزادی کو اپنی موت کے ساتھ معلق کر دے مطلقاً (یعنی کوئی قید نہ ہو) مطلق کی قید سے مدبر مقید نکل گیا اور مدبر مقید وہ ہے کہ مولیٰ (اپنے غلام سے) یوں کہے، اگر میں اس سفر میں یا اس مرض میں مر گیا یا اس مرض سے یا اس جیسے الفاظ کہے جو مطلق نہ ہو (اسی طرح) اپنی موت کو فلاں شخص کی موت پر معلق کیا تو اصلاً یہ مدبیر نہ ہوگی بلکہ تعلیق بالشرط ہوگی۔

نفقات

لغت میں نفقات اس چیز کو کہتے ہیں جس کو انسان اپنے بال بچوں پر خرچ کرتا ہے، جیسا کہ

امام ہشام رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے امام محمد رحمہ اللہ سے نفقہ کے بارے میں سوال کیا تو امام محمد نے کہا نفقہ وہ روٹی، کپڑا اور مکان ہے، کہا جاتا ہے کہ لغت میں نفقہ یہ نفاق سے مشتق ہے اور نفاق کا معنی ہے ہلاک کرنا چنانچہ کہا جاتا ہے ”نفق فرسہ اذا هلك“ یعنی اسکا گھوڑا مر گیا، اسکا نام نفقات اسلیئے رکھ گیا ہے کہ اسمیں مال کو خرچ کرنا پڑتا ہے اور اسکو ہلاک کرنا ہوتا ہے، شرعی معنی ہے کہ نفقہ کا مستحق ہونا نسب یا سبب کی وجہ سے۔

ولاء

ولاء کے لغوی معنی ہے ”مدد کرنا، محبت کرنا، لفظ ولاء ولی سے مشتق ہے اور ولی اعزاء و اقارب کو کہتے ہیں اور اصطلاح شرعی میں ولاء نام ہے آپس میں باہمی تعاون کرنے کا جو کہ وراثت اور دیت کو مستلزم ہوتا (یہ باہمی تعاون طے پاتا ہے) عتاق یا عقد موالاة کے ذریعے۔

اقسام الولاء

ولاء کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) ولاء عتاقہ (۲) ولاء موالاة

ولاء عتاقہ:

کی صورت تو یہ ہے کہ آدمی غلام یا باندی کو آزاد کر دے پس معتق (جسکو آزاد کیا جائے) معتق (آزاد کرنے والا) کی جانب ولاء کے واسطے سے منسوب ہوگا، اسکا نام ولاء النعمۃ اور ولاء عتاقہ بھی رکھا گیا ہے اس ولاء سے اعلیٰ (آقا) تو اسفل (غلام) کا وارث ہوگا لیکن اسفل اعلیٰ کا وارث نہیں بنے گا۔

ولاء الموالاة:

کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کسی آدمی کے ہاتھ پر اسلام قبول کرے اس شرط پر کہ وہ اسکا وارث ہوگا اور اسکی جانب سے دیت ادا کرے گا (اگر اس سے کوئی جنایت سرزد ہو) پس اسلام قبول کرنے والا کہے تو میرا مولیٰ ہے جب میں مر جاؤں تو (میرے مال) کا وارث ہوگا، اور جب میں کوئی جنایت کروں، تو تم میری جانب سے دیت ادا کرو گے پس دوسرا شخص قبول کر لے تو یہ عقد جائز ہے اور درست ہے اور مولیٰ اسکی میراث کا مستحق ہوگا اس عقد کی ذریعے سے جبکہ اسکے اقارب میں سے کوئی موجود نہ ہو اور نہ ہی (اسلام قبول کرنے والے شخص کا) مولیٰ عتاقہ موجود ہو یہ قید ہمارے نزدیک ہے۔

جنایات

جنایت کے لغوی معنی ہے ”حد سے تجاوز کرنا“ یا جنایت اس فعل کا نام ہے جو شر کے سبب سے حاصل ہوتا ہے، شرعی معنی ہے کہ جنایت اس فعل کا نام ہے جس فعل کو کرنا حرام ہوا پنے غیر کے مال کے ساتھ ہو یا نفس کے ساتھ (جبکہ یہ فعل) سرکشی کے طور پر سرزد ہوا ہو، حضرات فقہاء کرام نے غصب اور سرقة کو اس فعل حرام کے ساتھ خاص کیا ہے جو مال کے ساتھ ہو (مال کے ساتھ جرم کرنے کو غصب یا سرقة سے تعبیر کیا جائے گا) اور جنایت کو اس فعل حرام کے ساتھ خاص کیا ہے جو نفس یا مادون النفس کے ساتھ ہو مثلاً قتل کر دیا یا کوئی عضو تلف کر دیا (تو اس عمل کو جنایت سے تعبیر کیا جائے گا)۔

جنايات کی اقسام

جنايت اگر نفس میں ہو تو اس کو قتل کہا جاتا ہے اور قتل کی پانچ اقسام ہیں۔

(۱) قتل عمد (۲) قتل شبه عمد (۳) قتل خطاء (۴) قتل جاری مجرئی خطاء

(۵) قتل بسبب: قارئین کی افادیت کے لئے ہر ایک کی تعریف ذکر کر دیتے ہیں۔

قتل عمد:

ایسے اسلحے سے قتل کرنے کا ارادہ کرنا جو کہ دھاردار ہو، یا (عضو کے ٹکڑے ٹکڑے کرنے میں) اس اسلحے کے قائم مقام ہو

(غالباً اس آلے سے مارنے کی وجہ سے موت واقع ہو جاتی ہو)، جیسے چھری، چاقو، خنجر، تلوار، تیز دھاردار بانس، زکا کا چھلکا، آگ وغیرہ۔ واضح رہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قتل عمد کے لئے آلے کا قاتلہ و جارح ہونا ضروری ہے۔

قتل شبه عمد:

ایسے آلے سے مارنے کا قصد کرنا جو کہ اسلحہ ہو اور نہ ہی اسلحہ کے قائم مقام ہو (خواہ ایسے آلے سے مارنے کی وجہ سے موت واقع ہوتی ہو یا نہ ہوتی ہو) جیسے لٹھی، پتھر، چھری وغیرہ (یہ تعریف امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہے) جبکہ امام ابو یوسف و محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اگر ایسے آلے سے مارا جس سے عموماً موت واقع ہو جاتی ہے جیسے بڑا پتھر تو یہ قتل عمد ہوگا اور اگر ایسا آلہ ہو جس سے عموماً موت واقع نہیں ہوتی تو یہ شبه عمد ہوگا۔



قتلِ خطاء: کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) خطاء فی الفعل (۲) خطاء فی القصد
خطاء فی الفعل: یہ ہے کہ شکار کو تیر مارا یا شکار کو نشانہ بنا کر مارا اور وہ کسی آدمی کو جا کہ لگ
جائے۔

خطاء فی القصد:

کسی انسان کو نشان بنایا یہ سمجھتے ہوئے کہ یہ شکار ہے۔
جاری مجرئی خطاء: جو قتلِ خطاء کے قائم مقام ہو جیسے سویا ہوا شخص کسی انسان پر گر پڑے اور وہ
اسکے گرنے کی وجہ سے ہلاک ہو جائے۔

قتل بسبب:

جیسے کسی نے (غیر مملوکہ) راستے میں کنواں کھودا (اور کوئی اسمیں گر کر مر جائے) یا گواہوں
نے اپنے گواہی سے رجوع کر لیا۔ (تسمیمہ از مترجم) (ہدایہ ج ۲ ص ۵۵۳ تا ۵۵۶)

استیلاؤ

استیلاؤ ”استولد“ فعل کا مصدر ہے، اس کا معنی ہے باندی یا بیوی سے بچے کا طلب کرنا
، اور استیلاؤ کا شرعی معنی ہے ”مولیٰ کا اپنی باندی سے بچے کا طلب کرنا وطی کے ذریعے
سے، استیلاؤ ان اسماء میں سے ہے کہ جن کے ذریعے سے معنی عموم سے خصوص کی طرف
منتقل ہو جاتا ہے جیسا کہ لفظ تیمم اور حج لغت میں مطلق قصد و ارادے کا نام ہے اور عرف
میں ایک خاص قسم کے ارادے اور قصد کرنے کا نام تیمم اور حج ہے۔

مکاتب

لفظ مکاتب ”کاتب یکاتب مکاتبۃ“ کا مصدر ہے، اور مولیٰ مکاتب بکسر التاء ہے، اور اسکی اصل ”کتب“ سے ہے اور اسکا معنی ہے جمع کرنا چنانچہ اسی سے ماخوذ کر کے کہا جاتا ہے ”کتبت القرۃ“ میں نے مشک کا منہ باندھا یہ اسوقت کہا جاتا ہے جبکہ آپ اسکو محفوظ کر لیں (اسی طرح) کتبہ چھوٹے لشکر اور دستے کو کہتے ہیں جسکو بڑے لشکر میں سے جمع کیا جائے (اسی طرح) کتاب کو کتاب اسلیئے کہتے ہیں کیونکہ وہ ابواب اور فصول کو جمع کرتی ہے، اور کتابت کو کتابت اسلیئے کہتے ہیں کیونکہ وہ حروف کو جامع ہوتی ہے، اور اس عقد کا نام ”کتابت و کتابت رکھا گیا ہے کیونکہ اسمیں ہاتھ کی آزادی کو رقبہ کی آزادی کے ساتھ ملایا جاتا ہے (تاکہ غلام کما کر بدل کتابت ادا کر کے رقبہ کو چھڑا سکے) یا اس وجہ سے کہ اسمیں قرض کی ادائیگی کو جو دو یا دو سے زیادہ اقساط میں ادا ہوتی ہے اسکو جمع کیا جاتا ہے، یا اسوجہ سے کہ انہیں سے ہر ایک عہد نامہ لکھتا ہے، لغت میں یہ ”کتب“ کا مصدر ہے۔

شرعی معنی ہے کہ غلام کو قبضے کی جہت سے فی الحال اور رقبہ کے لحاظ سے مستقبل میں آزاد کرنا بدل کتابت کی ادائیگی کے وقت۔

دیت

دیات ”ودیۃ“ کی جمع ہے، اور لغت میں دیت یہ مصدر ہے ”وَدَى الْقَاتِلُ الْقَتِيلَ“ کا (یہ اسوقت کہا جاتا ہے) جبکہ قاتل کا ولی اس مال کو ادا کر دے جو انسانی جان کا بدلہ ہے، اور اصل میں یہ ”ودیۃ“



تھا؛ پس اس کا فاء کلمہ محذوف ہے، جیسے ”عَدْلٌ“ یہ ”وَعْدٌ“ سے ہے اور ”وزنۃ“ یہ ”وزن“ سے ہے، اسی طرح ”ہبۃ“ یہ ”وہب“ سے ہے، اصل میں ہاء فاء کلمے کا عوض ہے اور فاء کلمہ واو ہے پھر اس مال کا نام ”دیت“ رکھا گیا تو یہ تسمیۃ الشیء باسم المصدر کی قبیل سے ہے، اور دیت کے اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ دیت نام ہے اس مال کا جو انسانی جان کا بدل ہے، اور ارش نام ہے اس مال (تاوان) کا جو فیما دون النفس میں جنایت کرنے سے لازم ہوتا ہے (مثلاً کوئی عضو تلف کر دیا)۔

دیت کی اقسام

دیت کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) دیت مغلظہ (۲) دیت مخففہ

دیت مخففہ وہ قتلِ خطاء کی دیت ہے اور وہ تین اقسام پر مشتمل ہے۔

(۱) اونٹ (۲) سونا (۳) چاندی، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں اونٹ میں سے سوا اونٹ، سونے میں سے ایک ہزار دینار اور چاندی میں سے دس ہزار درہم (مقرر ہیں) قاتل کو اختیار ہے کہ جس قسم میں سے چاہے ادا کرے، اب رہی اونٹوں کی عمروں کے بارے میں تفصیل تو وہ اس طرح ہے کہ قتلِ خطاء کی دیت میں پانچ اقسام کے اونٹ ہیں۔ (۱) بیس بنت مخاض (۲) بیس ابن مخاض (۳) بیس بنت لبون (۴) بیس خٹے (۵) بیس جذع۔ دیت مغلظہ وہ قتلِ شبہ عمد کی دیت ہے اور وہ چار اقسام کے اونٹ ہیں (۱) پچیس بنت مخاض (۲) پچیس بنت لبون (۳) پچیس جذع (۴) پچیس خٹے۔

پس یہ دیت نص ہے قتلِ شبہ عمد کے موجب و مقتضی پر اور اس بات پر بھی کہ قتلِ شبہ عمد میں قاتل کو سونے، چاندی یا اونٹ کی ادائیگی میں اختیار نہیں ہوگا بلکہ قاتل پر صرف اور صرف

اونٹ ہی لازم ہونگے۔

زخم کی اقسام

الشجة ”شجاج“ کا مفرد ہے اسکا معنی ہے کہ سر یا چہرے میں زخم کا لگنا نہ کہ ان دونوں کہ علاوہ میں (یعنی شجہ اس چوٹ کو کہا جائیگا جو سر یا چہرے پر لگے) اسکی اقسام مندرجہ ذیل بیان کی جاتی ہیں۔

- (۱) حارصہ: وہ زخم جو جلد کو پھاڑ دے اور خون نہ نکلے۔
- (۲) دامعہ: خون ظاہر تو ہو لیکن بہے نہیں۔ (جیسے آنکھ میں آنسو ظاہر ہو اور آنکھ سے بہے نہیں)
- (۳) دامیہ: خون زخم سے نکل کر بہنے لگے۔
- (۴) باضعد ایسا زخم کہ کھال بڑی مقدار میں پھٹ جائے (یعنی گوشت کٹ جائے اور زخم گوشت میں گھس جائے)
- (۵) سمشاق: گوشت اور ہڈی کے درمیان بہت باریک سی جھلتی رہ جائے۔
- (۶) موضیہ: ایسا زخم جو ہڈی تک پہنچ جائے (ہڈی کو کھول دے)۔
- (۷) ہاشمہ: جو ہڈی کو توڑ دے۔
- (۸) منقلہ: ہڈی (ٹوٹ کر) ایک جگہ سے دوسری جگہ سرک جائے۔
- (۹) امہ ماسومہ: دماغ اور ہڈی کے درمیان ایک باریک سی کھال یا جھلتی ہوتی ہے زخم اس کھال تک پہنچ جائے (اسکو ام الرأس کہتے ہیں اور اسمیں مغز ہوتا ہے)۔
- (۱۰) دامغہ: وہ زخم جو دماغ تک پہنچ جائے۔

قسامت

قسامت لغت میں "اقتسار" فعل کا مصدر ہے، یا یہ اسم ہے اسکو مصدر (اقسام) کی جگہ پر رکھ دیا گیا ہے، اور اسکا معنی قسم کے آتے ہیں اور قسم مطلقاً یمن کو کہتے ہیں، قسامت کا شرعی معنی ہے کہ قسامت نام ہے ایک مخصوص تعداد میں قسمیں کھانے کا کہ جن (قسموں) کو محلّے والے (جس محلّے میں مقتول کی لاش پائی جائے) یا وہ گھر والے جہاں مقتول اس حال میں پایا جائے کہ اسپر زخم کے نشان نمایاں ہو تو وہ لوگ قسمیں کھائیں گے۔ (اللہ کی قسم نہ ہی ہم نے قتل کیا ہے اور نہ ہی ہم قاتل کو جانتے ہیں)۔

معاقل

معاقل "معقلۃ" (قاف مضموم) کی جمع ہے، معقلہ دیت، خون بہا کو کہتے ہیں دیت کا نام عقل بھی رکھا جاتا ہے (عقل کا معنی ہے روکنا) کیونکہ دیت بھی خون بہانے سے روکتی ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے "عقل البعیر عقلاً شداً بالعقال" یعنی اس نے اونٹ کو رستی سے باندھ دیا، اسی سے ناخوذ کر کے عقل کو عقل اسوجہ سے کہا جاتا ہے کیونکہ یہ انسان کو بُرے کاموں سے روکتی ہے۔

فائدہ: دیات کی اقسام کتاب الدیات میں مکمل طور پر بیان ہو چکی ہیں، یہاں مقصود یہ بیان کرنا ہے کہ دیت اپنی انواع اور احکام کی تفصیل کے اعتبار سے کن لوگوں پر واجب ہوتی ہے، اور وہ عاقلہ کی جماعت ہے تو مناسب یہی ہے کہ عنوان میں عواقل کا ذکر کیا جائے اسلئے کہ عواقل "عاقلۃ" کی جمع ہے۔

عاقلہ وہ جماعت ہے جو قاتل کی مدد اور پشت پناہی کیلئے کھڑی ہوتی ہے اور قاتل انکی حمیت میں قتل جیسے سنگین جرم کا ارتکاب کرتا ہے، عاقلہ کا مصداق وہ اہل دیوان ہیں اگر قاتل اہل دیوان میں سے ہو، اہل دیوان سے مراد لشکر اور فوج ہے، لشکر میں شامل افراد کے نام رجسٹر میں لکھے ہوتے تھے (یعنی ہر سپاہی کے مکمل کوائف اسکے اندر درج ہوتے تھے) اہل دیوان سے یہی لوگ مراد ہیں، جبکہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک (قاتل کے) خاندان اور قرابت والے عاقلہ کا مصداق ہیں۔

حدود

حد کے لغوی معنی ہیں ”روکنا“ اسی سے ماخوذ کر کے ”بواب (ادر بان)“ کو ”حداد“ کہا جاتا ہے کیونکہ وہ عام لوگوں کو اندر جانے سے روکتا ہے، اس جامع اور مانع لفظ کا نام حد رکھا گیا ہے کیونکہ یہ شئی کے معنی کو جامع ہوتا ہے اور غیر معنی کو اسکے اندر داخل ہونے سے روکتا ہے، پھر خالصتاً عقوبات (سزاؤں) کا نام حدود رکھا گیا کیونکہ حدود عائدہ جرائم کے اسباب کے ارتکاب سے روکنے والی ہوتی ہیں، اللہ کی حدود، اللہ تبارک و تعالیٰ کی حرام کردہ اشیاء ہیں جنکو کرنے سے شارع نے منع کیا ہے، اسی سے ماخوذ ہے باری تعالیٰ کا قول ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا﴾ یعنی اللہ کی حرام کردہ اشیاء کے قریب مت پھٹکو، اسی طرح احکام بھی اللہ کی حدود ہیں کیونکہ احکام اپنے ماوراء سے تجاوز کرنے سے روکتے ہیں اسی سے ماخوذ ہے باری تعالیٰ کا یہ قول ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾ یعنی اللہ کے احکامات سے تجاوز مت کرو۔

حد کا شرعی معنی یہ ہے کہ حد ان سزاؤں کا نام ہے جو مقرر کردہ ہیں (من جانب اللہ) واجب



ہوتی ہیں اللہ تعالیٰ کا حق بن کر پس تعزیر کو حد نہیں کہا جائے گا کیونکہ تعزیر من جانب الشارع مقرر نہیں ہوتی ہے (بلکہ حاکم وقت یا قاضی کی صوابدید پر موقوف ہوتی ہے) اور نہ ہی قصاص کو حد کہا جائے گا کیونکہ وہ بندوں کا حق ہے، حد کا اصل مقصد ان افعال سے زجر و تنبیہ کرنا ہے جو بندوں کے لیے ضرر رساں ہوتے ہیں (تاکہ لوگ ان سزاؤں سے عبرت پکڑیں) (حد کا دوسرا مقصد) اسلامی مملکت کو فساد سے بچانا ہے، اور گناہ سے پاک کرنا اس حد میں اصل مقصود نہیں ہے اس دلیل کی بناء پر کہ یہ کافر (ذمی) کے حق میں بھی مشروع ہے۔

حد کی اقسام

حد کی چھ قسمیں ہیں۔ (۱) حد زنا (۲) خاص خمر پینے کی حد (۳) نشہ آور اشیاء کی حد (جیسے، نبیذ، نقیع التمر، نقیع الزبیب، طلاء، وغیرہ) جو خمر کے علاوہ ہوں اور نفس کیت خمر اور غیر خمر دونوں میں برابر ہے اور وہ ہے نشہ آور ہونا (۴) حد قذف (۵) حد سرقہ (۶) حد قطع الطريق

حد الشرب

اسکی دو قسمیں ہیں۔ (۱) خمر کا پینا اور اسکا تھوڑا بھی کافی ہے (حد کیلئے) اگرچہ ایک قطرہ ہی کیوں نہ ہو اور اس میں نشہ کا ہونا لازمی نہیں ہے (۲) دیگر نشہ آور اشیاء کا پینا جو کہ خمر کے علاوہ ہوں اور اس میں (حد کیلئے) نشہ کا ہونا لازمی ہے، اوّل کی طرف اشارہ کیا اپنے اس قول ”مَنْ شَرِبَ خَمْرًا“ سے، جاننا چاہیے لفظ ”مَنْ“ الفاظ عموم میں سے ہے ذمی و غیر ذمی سب کو شامل ہے (اس عموم کا تقاضا یہ ہے کہ مسلمان کی طرح ذمی پر بھی حد

ہو) حال یہ ہے کہ ذمی، گونگے اور غیر مکلف پر حد نہیں ہے بہتر تو یہ تھا کہ اس طرح تعبیر کرتے کہ ”مسلمان ہو، ناطق ہو اور مکلف ہو وہ خمر پیئے (تاکہ اس قید سے ذمی، آخرس اور غیر مکلف خارج ہو جاتے) اور ثانی کی طرف اشارہ کیا اپنے اس قول ”أَوْ جَاؤَابَهُ سکران“ اگرچہ اسکا نشہ بنید سے ہو یا اس جیسی نشہ آور حرام چیزوں میں سے ہو جو کہ خمر کے علاوہ ہوں۔

فائدہ

جان لو کہ خمر کی حد اور دیگر نشہ آور مشروبات کی حد آزاد آدمی کے حق میں مقرر کردہ ہیں اسی کوڑوں کے ساتھ (دو وجہ سے) صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے اجماع اور ان حضرات کا (حد شرب خمر کو) حد قذف پر قیاس کرنے کی وجہ سے جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا: جب نشہ آئے گا تو ہڈیاں (اول فول) بکے گا اور جب ہڈیاں بکے گا تو افتراء کرے گا اور افتراء (جھوٹی تہمت لگانے والوں کی حد) اسی کوڑے ہیں (آزاد کے حق میں) اور چالیس غلام کے حق میں، کیونکہ رقییت حد کو آدھا کر دیتی ہے جیسا کہ حد قذف اور حد زنا، اللہ تبارک و تعالیٰ سورۃ نساء میں ارشاد فرماتے ہیں:

﴿فَانْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ (آلایہ ۲۵)

ترجمہ: پس اگر وہ بائندیاں کسی بے حیائی کا ارتکاب کریں تو ان پر اس سزا کی آدھی سزا لازم ہوگی جو سزا آزاد عورتوں کے لئے مقرر ہے۔

فائدہ: وہ شرابیں جو کہ حرام ہیں چار قسم کی ہیں۔

(۱) خمر: انگور کا شیرہ یعنی وہ کچا پانی جبکہ اسکو چھوڑ دیا جائے اور اس میں تیزی پیدا ہو جائے اور بنا پکاے جھاگ پھینکنے لگے۔

(۲) طلاء: انگور کا شیرہ جبکہ اسکو اتنا پکا یا جائے کہ اس کے دو ٹکٹ سے کم (جل کر) ختم ہو جائیں۔

(۳) نقیج التمر: دراصل نقیج اس پانی کو کہا جاتا ہے جس میں خشک کھجور یا خشک انگور (کشمش) ڈال کر چھوڑ دیئے جائیں، اور نقیج التمر وہ پانی ہوتا ہے جس میں خشک کھجور ڈال کر چھوڑ دی جائیں یہاں تک کہ اس میں تیزی پیدا ہو جائے۔

(۴) نقیج الزبيب: جس پانی میں خشک انگور ڈال کر چھوڑ دیئے جائیں یہاں تک کہ اس میں تیزی پیدا ہو جائے اسکو نقیج الزبيب کہتے ہیں۔

حد قذف

قذف کے لغوی معنی ہے ”مطلقاً پھینکنا“ اسی سے ماخوذ ہے ”التقاذف والترامی“ باہمی آپس میں تیر اندازی کرنا، قذف کے اصطلاحی معنی ہیں کہ جو شخص صفت احسان کے ساتھ متصف ہو اس کی طرف زنا کی نسبت کرنا (چاہیں یہ نسبت کرنا) صراحۃً ہو یا کنایۃً، (اس کا حکم یہ ہے کہ) قذف حد کو واجب کرتی ہے، اور اس کی شرط یہ ہے کہ یہ قذف (جس پر جھوٹی تہمت لگائی جائے) محض ہو اور تہمت لگانے والا اپنی اس تہمت کو گواہی کے ذریعے ثابت کرنے سے عاجز ہو، اس کی مقدار اسی کوڑے ہیں (آزاد آدمی کے حق میں) اور اس حد کا نصف یعنی چالیس کوڑے آزاد کے علاوہ غلام کیلئے ہونگے۔

فائدہ: صفت احسان کا مطلب یہ ہے کہ مرد آزاد ہو، عاقل و بالغ ہو، مسلمان ہو، کسی عورت سے نکاح صحیح بھی کیا ہو اور اس عورت سے صحبت بھی کی ہو۔ یہ شرائط پائی جائیں گی تو وہ مرد

محسن یا اگر عورت ہو تو محسنہ کہلائے گی۔ (ضمیمہ)

سرقہ

سرقہ کے لغوی معنی ہیں کسی دوسرے شخص سے چیز کو خفیہ طریقے سے لے لینا، مال مسروق کو سرقہ کہنا مجاز کی قبیل سے ہے۔ شرعی اعتبار سے اسکی تعریف دو طرح سے کی گئی ہے، (۱) حرمت کے اعتبار سے (۲) قطع ید کے اعتبار سے، حرمت کے لحاظ سے تعریف یوں ہوگی، کسی دوسرے شخص سے ناحق طور پر قیمتی چیز کو پوشیدہ طور پر لے لینا چاہے وہ چیز نصاب (دس دراهم) تک ہو یا نہ ہو۔ قطع ید کے اعتبار سے اسکی تعریف یوں ہوگی، ایسے مکلف شخص کا جو کہ ناطق ہو، دیکھ سکتا ہو، دس دراهم جو ڈھلے ہوئے ہوں اور جید ہو ان دراهم کا لینا یا ان دراهم کے بقدر کسی چیز کو لینا اور اس چیز کو لینے کا ارادہ (بھی) کیا ہو، اگر مال کا لینا اور چوری کرنا دن میں ہو تو ابتداء اور انتہاء خفیہ طور سے اس چیز کا نکالنا ضروری ہے، اسی طرح اگر مغرب اور عشاء کے درمیان لیا ہو تو بھی (ضروری ہے) کہ ابتداء اور انتہاء خفیہ طور سے لیا ہو، اگر چوری کرنا رات کے وقت ہو تو فقط ابتداء خفیہ طریقے سے نکالنا کافی ہوگا (اور یہ لینا ایسے شخص سے ہو) جس کا قبضہ صحیح ہو (جس چیز کو چوری کیا ہو) وہ ایسی چیزوں میں سے نہ ہوں جو جلد خراب ہو جاتی ہوں، جیسے پھل، سبزیاں، میوے وغیرہ چونکہ یہ جلد خراب ہو جاتے ہیں اسلئے انکا لینا سرقہ نہیں کہلائے گا، اور یہ لینا اسلامی مملکت میں ہو (لہذا دارالحرب یا دارالبغی میں چرانے سے قطع ید نہیں ہوگا) ایسی جگہ سے لیا ہو جو محفوظ ہو اور (یہ لینا) ایک بار ہو (یعنی وہ چیز پہلی مرتبہ چوری ہوئی ہو اس سے پہلے چوری نہ ہوئی ہو) اس چیز کا مالک ایک ہو یا ایک سے زیادہ، اور اس لینے میں کسی قسم کا شبہ یا تاویل کی



گنجائش نہ ہو۔

اقسام السرقة

اسکی دو قسمیں ہیں، کیونکہ چوری کا ضرر اور نقصان یا تو صاحب مال کو پہنچے گا یا اس کا ضرر عام عوام الناس کو پہنچے گا، اگر اس کا ضرر صاحب مال کو پہنچتا ہو تو اسکو ”سرقة صغریٰ“ اگر اس ضرر کا تعلق عوام سے ہو تو اسکو ”سرقة کبریٰ“ کہا جاتا ہے، دونوں قسمیں تعریف اور اکثر شرائط میں مشترک ہیں، اسلیئے کہ دونوں قسموں میں سے ہر ایک میں معتبر یہ ہے کہ مال خفیہ طریقے سے لیا ہو (یہ بات واضح رہے) کہ سرقة صغریٰ میں عین مالک سے لینا ضروری ہے یا جو مالک کا نائب اور قائم مقام ہو جیسے مودع یا مستعیر، اور سرقة کبریٰ میں عین امام سے لینا ضروری ہے کہ جس امام نے مسلمانوں کے راستوں اور شہروں کی حفاظت کا اپنے اوپر التزام کیا ہے۔

قطع الطريق

اس کا مطلب یہ ہے کہ راستے اور گزرگاہ میں گزرنے سے روکنا پس یہ حذف اور ایصال کی قبیل سے ہے، یا طریق مازة کا مطلب یہ ہیکہ محل پر حال کا اطلاق کیا گیا ہے (کیونکہ راہگیر کو لوٹا جاتا ہے نہ کہ راستے کو) یا اضافت ”فی“ کے معنی پر مشتمل ہے، تو قطع الطريق میں ”فی“ مقتدر ہے لہذا اصل عبارت یوں ہوگی ”قطع فی الطريق ای منع الناس المروء فیہ“ یعنی لوگوں کو راستے میں گزرنے سے روکنا اور اسکے بڑے نقصان کی وجہ سے اس کا نام سرقة کبریٰ رکھا گیا ہے کیونکہ اس نقصان اور ضرر کا تعلق عوام سے ہوتا ہے یا اس بناء پر اسکی سزا بڑی ہے تو اس وجہ سے اسکو سرقة کبریٰ کہا جاتا ہے۔

قطع الطریق اصطلاح میں وہ حرابۃ (لڑائی کرنا) ہے اور حرب سے مشتق ہے اور حرب ضد ہے ”سلم“ (امن) کی، چنانچہ کہا جاتا ہے ”حادیہ محادیہ و حرابا“ باہم آپس میں لڑائی کرنا، یا حرابۃ حرب سے مشتق ہے (راء کے فتح کے ساتھ) حرب کہتے ہیں ”سلب“ یعنی چھین لینا چنانچہ کہا جاتا ہے ”حرب فلان مالہ ای سلبہ فهو محروب و حرب“ یعنی فلاں شخص نے اسکا مال اس سے چھین لیا۔ جبکہ فقہاء کے نزدیک اسکی تعریف یہ ہے کہ ”وہ باہر نکلنا ہے مال کے چھیننے یا قتل کرنے کیلئے یا کھلم کھلا راستے (میں لوگوں کو) ڈرانے اور خوف پھیلانے کیلئے، (لوگوں پر) غلبہ حاصل کرتے ہوئے (اور یہ سب کاروائی) طاقت اور قوت کے بل بوتے پر ہو اس امید کے ساتھ کہ مدد ان لوگوں سے دور ہے، اسکو حرابۃ اور سرقہ کبریٰ بھی کہا جاتا ہے۔

سرقہ صغریٰ اور سرقہ کبریٰ کے درمیان فرق

ان دونوں کے درمیان فرق اس طور پر کیا جاتا ہے کہ حرابۃ (کبریٰ) پس وہ نام ہے باہر نکلنے کا، مال لینے کیلئے ہو یا قتل کرنے کیلئے یا خوف و ہراس پھیلانے کیلئے ہو غلبہ پاتے ہوئے طاقت اور قوت کے بل بوتے پر اور اس امید کے ساتھ مدد ان لوگوں سے دور ہے، اور سرقہ (صغریٰ) وہ نام ہے خفیہ طریقے سے مال لینے کا، پس حرابت کامل ہو جاتی ہے ایسے طریقے کے ساتھ خروج کیا جائے کی جسمیں غلبہ حاصل ہو جائے اگرچہ مال وغیرہ نہ چھینا گیا ہو (چنانچہ اگر کسی جماعت نے چند لوگوں پر کسی طرح غلبہ حاصل کر لیا اور وہ لوگ بے بس ہو جائے تو یہ حرابت کہلائے گی چاہے مال لیں یا نہ لیں) اب رہا سرقہ صغریٰ تو اسمیں ضروری ہے کہ مال خفیہ طریقے سے لیا جائے۔



اُشرۃ

اُشرۃ ”شراب“ کی جمع ہے اور شراب لغت میں ہر اس چیز کو کہتے ہیں جسکی صفت مائع ہو اور اسکو پیا جاتا ہو، جبکہ اصطلاح میں شراب اس مشروب کو کہتے ہیں جو نشہ آور ہو، حرام شرابیں چار اقسام پر مشتمل ہیں۔

خمر: وہ انگور کا کچا پانی جبکہ اسمیں تیزی آجائے اور جھاگ پھینکنے لگے، اور کبھی کبھی لفظ خمر کا اطلاق غیر خمر پر بھی کیا جاتا ہے، جیسا کہ پہلے یہ بات ذکر کی جا چکی ہے، اور یہ اطلاق مجازی ہے۔

طلاء: وہ انگور کا شیرہ ہے جسکو پکایا گیا ہو یہاں تک کہ اسکے دو ثلث (پک کر) ختم ہو جائیں، اور ایک ثلث باقی رہ جائے اور وہ نشہ آور بن گیا ہو۔

سکر: وہ کھجور کا پانی ہے جبکہ اسمیں تیزی آجائے اور جھاگ پھینکنے لگے، اور اسکا نام نقیع التمر بھی رکھا گیا ہے۔

نقیع الزبیب: وہ خشک انگور (کشمش) کا کچا پانی اس شرط کے ساتھ کہ جوش مارنے کے بعد جھاگ پھینکنے لگے۔ واضح رہے کہ آخری تین شرابیں اسوقت حرام کہلائیں گی جبکہ اسمیں جوش اور تیزی پیدا ہو جائے، اور اگر جوش اور تیزی پیدا نہیں ہوئی تو پھر بالاتفاق حرام نہیں ہونگی۔

دیگر شرابیں:

نبیذ التمر:

اس کا اطلاق اس پانی پر ہوتا ہے کہ جس پانی میں کھجوریں ڈالی گئی ہوں اور اسکی مٹھاس ختم

ہو جائے پھر اسمیں جوش اور تیزی آجائے اور جھاگ پھینکنے لگے، لفظ نبیذ کے اسم کا اطلاق کھجور کی پکی ہوئی اور کچی دونوں شرابوں پر ہوتا ہے۔

فصیح:

وہ گذر کھجور ہے جبکہ اس سے پانی رسنے لگے اور اسکو چھوڑ دیا جائے (یہاں تک کہ) اسمیں جوش اور تیزی پیدا ہو جائے اور جھاگ پھینکنے لگے، یہ اس وجہ سے ہوتا ہے کہ اسکو توڑ کر پیسا جاتا ہے، اسکا نام ”فصیح“ اسلیئے رکھا گیا ہے کیونکہ اسمیں کھجور کے گچھے کو نچوڑا جاتا ہے یعنی اسکو توڑ کر پیسا جاتا ہے۔

بازق:

اس شراب کو کہتے ہیں جو انگور کے پانی کی ہوا اسکو تھوڑا بہت پکایا جائے یہاں تک کہ اسکے دو ثلث سے کم کم (پک کر) ختم ہو جائیں اب چاہیں ایک ثلث ختم ہو یا نصف ختم ہو جائے، یا بازق اس شراب کا نام ہے کہ جسکو تھوڑا پکایا گیا ہو اور پکانے کے بعد وہ نشہ آور بن جائے اور جوش سے اسمیں تسکین پیدا ہو جائے۔ منصف اس شراب کا نام ہے جو انگور کے پانی کی ہوا اور اسکو اتنا پکایا جائے کہ اسکا نصف پک کر ختم ہو جائے۔

صيد و ذباح

صيد لغت میں یہ ”صادہ“ کا مصدر ہے (یہ اسوقت کہا جاتا ہے) جبکہ شکاری شکار پکڑ لے، مفعول (مصيد) کا نام ”صيد“ رکھنا تسمیۃ المفعول باسم المصدر کی قبیل سے ہے، اور شریعت میں صید ہر اس جانور کو کہتے ہیں جو طبعی اعتبار سے نامانوس ہو (انسان سے



بھاگتا ہو) اسکو بناء حیلے کہ پکڑنا ممکن نہ ہو، ذباح ”ذبیحہ“ کی جمع ہے، ذبیحہ وہ جانور ہو تا ہے جسکی شان یہ ہو کہ وہ ذبح کیا جاتے ہوں اور ذبح کے قابل ہوں، پس اس قید سے مچھلی اور ٹڈی خارج ہو جائیں گی کیونکہ انکو ذبح نہیں کیا جاتا پس بناء ذبح کے دونوں حلال ہونگے، اور متردیۃ، نطیجہ اور اس جیسے جانور ذبیحہ کی تعریف میں داخل تو ہیں لیکن ذبح نہ ہونے کی وجہ سے حلال نہ ہونگے۔

فائدہ: شکار چونکہ آلے کے ساتھ ہوتا ہے اسلیئے آلے کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) حیوان جیسے، باز، عقاب، کتا (۲) جماد جیسے، تلوار، نیزہ، جال، تیر اور اس جیسی اشیاء جن سے شکار کیا جاتا ہے۔

فائدہ: ان جانوروں کا شکار کرنا جنکا کھانا حلال ہے اور جنکا کھانا حلال نہیں ہے (اسکا حکم یہ ہے) (میکہ) مباح ہے، پس وہ جانور کہ جنکا کھانا حلال ہے تو اسکا شکار کھانے کی غرض سے ہوگا اور وہ جانور کہ جنکا کھانا حلال نہیں ہے انکا شکار کرنا کسی دوسری غرض کی خاطر ہوگا یا تو اسکی کھال یا بال سے انتفاع مقصود ہوگا یا دفع شر اور اذیت کیلئے ہوگا۔

شراط الصید

شکار جب حلال ہوگا جبکہ پندرہ شرائط پائیں جائیں، پانچ شرائط کا تعلق شکاری کے ساتھ ہے، (۱) شکاری ایسے لوگوں میں سے ہو جو ذبح کے اہل ہوں (۲) شکاری کی طرف سے ارسال (جانور کو شکار پر چھوڑنا) پایا جائے (۳) شکاری کے ساتھ ارسال میں کوئی ایسا شخص شریک نہ ہو کہ جسکا شکار حلال نہ ہو (مجموعی، مرتد، قادیانی، مشرک وغیرہ) (۴) شکاری تسمیہ کو جان بوجھ کر ترک نہ کرے (۵) ارسال اور شکار کو پکڑنے کے درمیان کسی دوسرے عمل میں

مشغول نہ ہو) مثلاً بازیا کتے کو شکار پر چھوڑا پھر کسی کام میں لگ گیا پھر شکار پکڑا تو یہ حلال نہیں ہوگا۔

پانچ شرائط کا تعلق کتے کے ساتھ ہے (۱) سدھایا ہوا ہو (معلم ہو) (۲) کتا شکار پر اسی معروف طریقے سے جائے جو بھیجنے اور چھوڑنے کا طریقہ ہوتا ہے (۳) شکار کو پکڑنے میں اسکے ساتھ کوئی ایسا جانور شریک نہ ہو کہ جسکا (مارا ہوا) شکار حلال نہیں ہے (۴) کتا زخم لگا کر اسکو مار دے (۵) اس شکار میں سے کتا کچھ نہ کھائے۔ جبکہ پانچ شرائط کا تعلق شکار سے ہے۔

(۱) شکار حشرات الارض میں سے نہ ہو (یعنی کیڑے مکوڑے نہ ہو) (۲) مچھلی کے علاوہ کوئی دوسرا دریائی جانور نہ ہو (۳) شکار اپنی ٹانگوں، پنجوں سے اپنے نفس کا بچاؤ اور دفاع کرنے والا ہو (۴) شکار ایسا جانور نہ ہو جو اپنے نوکیلے دانتوں سے یا اپنے پنجوں سے چیر پھاڑ کرتا ہو (جیسے شیر، چیتا، بھیریا، باز، چیل وغیرہ) (۵) ذبح سے پہلے ہی اس زخم سے مر جائے۔

اضحية

اضحية ”أفحولة“ کے وزن پر ہے، اصل میں اضحیۃ تھا، واو اور یاء ایک ساتھ جمع ہو گئے اور واو ساکن تھا واو کو یاء سے تبدیل کر کے یاء کو یاء میں مدغم

کر دیا اور حاء کو یاء کی بیجہ سے کسرہ دیا گیا (تو اضحیۃ ہوا) اسکی جمع اضاحی آتی ہے یاء کی تشدید کے ساتھ لغت میں اضحیۃ اس جانور کا نام ہے کہ جسکو قربانی کے ایام میں ذبح کیا جاتا ہو تو یہ ”تسمیۃ الشئ باسم وقته“ کی قبیل سے ہے۔

شرعی معنی ہے کہ اضحیۃ نام ہے ایک خاص جانور کا جو خاص عمر کا ہو اسکو ثواب کی نیت سے



خاص دنوں میں ذبح کیا جائے اسکی شرائط اور اسباب کے پائے جانے کے وقت۔

ایمان

یمین کے لغوی معنی ”قوت و طاقت“ کے آتے ہیں، چنانچہ اسی معنی سے ماخوذ ہے باری تعالیٰ کا قول ﴿لَا خِذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ﴾ قسم کا نام یمین دو وجہوں سے رکھا گیا ہے، انہیں سے ایک یہ ہیکہ یمین قوت اور طاقت کو کہتے ہیں اور قسم کھانے والا (اس) قسم کے ذریعے سے کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر قوت حاصل کرتا ہے، ایک قول یہ ہیکہ لغت میں یہ لفظ زخمی کرنے والے آلات اور قسم و قوت کے درمیان مشترک ہے، شرعی معنی ہیکہ یمین ایسے عقد کا نام ہے کہ جس عقد کی بناء پر قسم کھانے والے کے ارادے کو کسی کام کے کرنے یا چھوڑنے پر تقویت حاصل ہو۔

یمین کی اقسام

یمین کی دو نوعیں ہیں، ایک نوع تو وہ ہے کہ جسکو اہل لغت جانتے ہیں اور وہ یہ ہیکہ اس قسم سے مقسم بہ کی تعظیم کا ارادہ کیا جائے۔ اور اہل لغت اسکو ”قسم“ (یمین) کے نام سے موسوم کرتے ہیں مگر یہ کہ وہ اسکو اللہ کے ساتھ خاص نہیں مانتے ہیں لیکن شریعت میں یہ نوع بھی یمین کہلائے گی اور یہ یمین صرف اللہ کے ساتھ خاص ہوگی۔ پس اللہ تبارک و تعالیٰ ہی اپنی ذات کے اعتبار سے تعظیم کے مستحق ہیں اس طور پر کہ اسکے نام کی بے حرمتی کرنا کسی حال میں بھی جائز نہیں ہے

یمین کی دوسری نوع شرط اور جزاء ہیں فقہاء کے نزدیک یہ بھی یمین ہے کیونکہ اسمیں یمین کا

معنی پایا جاتا ہے، اور وہ معنی ہے ”کام کو کرنا یا اس سے رک جانا“، لیکن اہل لغت اسکو یمین کے نام سے نہیں جانتے ہیں کیونکہ اس دوسری نوع میں تعظیم کا معنی نہیں پایا جاتا ہے۔

اقسام یمین باللہ

اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے نام کے ساتھ جو قسم کھائی جاتی ہے اسکی تین قسمیں ہیں۔
(۱) یمین غموس (۲) یمین منعقدہ (۳) یمین لغو (ہر ایک کی تعریف کتب فقہ میں مذکور ہیں)

قارئین کی افادیت کے لئے ہر ایک کی تعریف ذکر کر دیتے ہیں۔ (ضمیمہ از مترجم)
یمین غموس: کسی ماضی کے امر پر قسم کھانا اور اس میں جان بوجھ کر جھوٹ بولنا۔
یمین منعقدہ: آئندہ زمانے میں کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر قسم کھانا۔
یمین لغو: ماضی کے کسی کام کے بارے میں یہ سمجھ کر قسم کھانا کہ وہ اپنی اس قسم میں سچا ہے (حالانکہ واقعہ اسکے خلاف ہو)۔ (ہدایۃ ج ۲ ص ۷۶)

دعویٰ

دعویٰ لغت میں اس قول کو کہتے ہیں جسکے ذریعے انسان اپنے غیر پر حق کو واجب کرنے کا ارادہ کرے، اسکی جمع ”دعاوی“ آتی ہے (واو کے فتح کے ساتھ) جیسے فتویٰ اسکی جمع ”فتاوی“ آتی ہے (فاء کلمے کے فتح کے ساتھ) لیکن مصباح (لغت کی کتاب) میں جزم کے ساتھ فاء کلمے کے کسرے کے ساتھ ہے یعنی ”دعاوی“ کیونکہ اسمیں الف تانیث کی محافظت ہے۔



شرعی معنی ہے کہ دعویٰ وہ قول ہے جو قاضی کی عدالت میں قبول کیا جاتا ہے (سماعت کیلئے) اس قول کے ذریعے سے ایسے حق کو طلب کرنے کا ارادہ کیا جائے جو مدعی کے غیر کی جانب سے ہو (یعنی وہ حق مدعی علیہ پر ہو) یا دعویٰ نام ہے اپنے ذاتی حق سے خصم کو دور کرنے کا، دعوے کی ایک اور تعریف کی گئی ہے،
دعویٰ قاضی کی عدالت میں خبر دینے کا نام ہے یا ایسے معلوم حق کے ساتھ حکم لگانا جو اس مدعی کے غیر (مدعی علیہ) پر ہو۔

مدعی اور مدعی علیہ کی پہچان کا طریقہ

مدعی وہ ہے جبکہ وہ خصومت کو چھوڑ دے تو اسکو اس خصومت پر مجبور نہ کیا جائے، اور مدعی علیہ وہ ہوتا ہے کہ جسکو خصومت پر مجبور کیا جائے، ان دونوں کے درمیان فرق کو پہچان لینا ایسی اہم چیز ہے جسپر دعوے کے مسائل موقوف ہیں، مشابیح کی تعبیرات اس فرق کو بیان کرنے میں مختلف ہیں ان تعبیرات میں سے ایک تو وہ ہے جو کتاب میں بیان کی گئی ہے اور وہ ایک عام سی تعریف ہے،

مدعی وہ شخص ہوتا ہے جو بناء گواہی کے اس شئی کا مستحق نہیں بنتا، جیسے ایک خارجی آئے اور یہ کہے کہ اُحسن کے پاس جو چیز ہے وہ میری ہے تو وہ اس شئی کا مستحق اسوقت بنے گا جب وہ پینہ پیش کر کے ثابت کر دے (کہ واقعہ یہ چیز اس خارجی کی ہے)، مدعی علیہ وہ شخص ہوتا ہے، جو بناء گواہی کے محض اپنے قول سے اس شئی کا مستحق بنتا ہے، جیسے صاحب البید یعنی وہ شخص جسکے قبضے میں کوئی چیز ہو، بعض حضرات فرماتے ہیں کہ مدعی وہ ہوتا ہے جو ظاہر حال کے علاوہ سے دلیل پکڑے، جیسے کوئی آکر یہ دعویٰ کرے کہ اُحسن کے پاس جو گھڑی ہے وہ

میری ہے (ملاحظہ فرمائیے) ظاہر حال تو اسکے خلاف ہے کیونکہ ظاہر اتو یہ گھڑی صاحب ید (أحسن) کی ہے، مدعی علیہ وہ ہوتا ہے جو ظاہر حال سے دلیل پکڑے، (جیسے مثال مذکورہ میں وہ شخص جسکے قبضے میں گھڑی ہے وہ مدعی علیہ ہے کیونکہ ظاہر حال اسکی تائید کرتا ہے)، امام محمد رحمہ اللہ مبسوط میں فرماتے ہیں ”مدعی علیہ منکر کو کہتے ہیں، اور (امام محمد کی) یہ بات صحیح ہے، لیکن مدعی اور مدعی علیہ کے درمیان فرق کو پہچاننا اور فقہ سے ترجیح دینا یہ فن تو ہمارے اجلہ فقہاء اور ماہر و حاذق علماء کے پاس ہے، کیونکہ اعتبار معانی کا ہوتا ہے نہ کہ لفظوں اور صورتوں کا جیسے، مودع (جسکے پاس ودیعت رکھوائی جائے) جب یہ کہے کہ میں نے ودیعت واپس لوٹادی تھی تو مودع کا قول اسکی قسم کے ساتھ معتبر ہوگا، اگرچہ وہ صورۃ رد کا دعویٰ کر رہا ہے، لیکن معنوی اعتبار سے وہ وجوب ضمان کا منکر ہے۔

شہادات

لغت میں شہادت نام ہے کسی چیز کی صحت سے متعلق مشاہدے اور معاینے کی بنیاد پر پختہ خبر دینا، نہ کہ انکل اور اندازے کی بنیاد پر، اسی وجہ سے فقہاء کرام نے کہا ہے کہ یہ ”مشاہدۃ“ سے مشتق ہے جو معاینے کی خبر دیتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ ”شہود“ سے مشتق ہے، کیونکہ گواہ گواہی کیلئے قاضی کی عدالت میں حاضر ہوتے ہیں، اسی وجہ سے حاضر کا نام شاہد رکھا جاتا ہے اور اسکی ادائیگی کا نام شہادت ہے۔

فقہاء کی اصطلاح میں شہادت، قاضی کی عدالت میں لفظ شہادت کے ساتھ سچی خبر دینے کا نام ہے۔ پس ”اخبار“ جنس ہے۔ خبر صادقہ اور اخبار کاذبہ دونوں کو شامل ہے، صادقہ کی قید سے اخبار کاذبہ نکل گئی ”فہی مجلس القضاء بلفظ الشہادۃ“ کی قید سے وہ خبر



خارج ہوگئی جو صادقہ تو ہو لیکن اسکو لفظ شہادت سے ادا نہ کیا ہو۔

شہادت سے رجوع کرنا

رجوع کے لغوی معنی ”لوٹنے“ کے آتے ہیں، مصباح (لغت کی کتاب) میں کہا ہے ”رَجَعَ مِنْ سَفَرٍ وَعَنِ الْأَمْرِ يَرْجِعُ رَجُوعًا وَرَجْعًا“ وہ اپنے سفر سے واپس لوٹا، اسکا مصدر ”رَجُوعًا وَرَجْعًا“ آتا ہے، ابن سکیت فرماتے ہیں رجوع ”ذہاب“ کی نفیض ہے، اور اسکے اصطلاحی معنی ہے، اس چیز کی نفی کرنا ہے جس چیز کو (پہلے) ثابت کیا تھا، یا قاضی کی عدالت میں (یہ الفاظ) کہے کہ میں اپنی گواہی میں باطل پر تھا، یا اس جیسے الفاظ کہے، گویا یہ وہ یہ کہہ رہا ہے کہ جس معاملے سے متعلق میں نے گواہی دی تھی سو میں نے اس رجوع کیا یا یہ کہے جو میں نے گواہی دی ہے وہ جھوٹی ہے، پس گواہی سے انکار کرنا رجوع نہیں کہلائے گا کیونکہ گواہی سے رجوع کرنا اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ پہلے گواہی تو موجود ہو۔

آداب القاضی

ادب کا اطلاق ہر اچھی اور عمدہ خصلت پر ہوتا ہے، چنانچہ اسی خصلت کی وجہ سے انسان فضائل میں فضیلت حاصل کرتا ہے، ادب اس صلاحیت اور ملکہ کا نام ہے کہ جس شخص کے ساتھ یہ ملکہ قائم ہو جائے تو یہ اسکو ان چیزوں سے بچاتا ہے جو انسان کو عیب دار بناتی ہیں۔

قسمت

لفظ قسمت لغت میں ”اقتسام“ مصدر کا اسم ہے، جیسا کہ قدرت ”اقتدار“ مصدر کا اسم

ہے، شرعی معنی ہے کہ دو شریکوں کے درمیان غیر تقسیم شدہ حقوق کو الگ الگ کرنا اور ان حقوق کے درمیان تمیز کرنے کا نام قسمت ہے۔

فائدہ: قسمت مبادلے سے خالی نہیں ہوتی ہے (یعنی اسمیں من وجہ افراز اور من وجہ مبادلے کا معنی ہوتا ہے) کیونکہ کوئی معین جز ایسا نہیں ہوتا مگر یہ کہ وہ دو حصوں پر مشتمل ہوتا ہے، دونوں شریکوں میں سے ہر ایک جو اس جز پر قبضہ کرتا ہے، اس کا نصف تو اس کی ملکیت کا ہوتا ہے اور (بقیہ) نصف اسکے دوسرے ساتھی کا ہوتا ہے، پس وہ (دوسرا نصف) اس حصے کے مقابلے میں آئے گا جو اس نے اپنے ساتھی پر چھوڑا ہے (کیونکہ دوسرے شریک نے بھی جز پر قبضہ کیا ہوگا اسمیں پہلے شریک کا بھی حصہ ہوگا)، پس وہ نصف عوض ہوگا اس حصے کا جو اس نے اپنے حصے میں سے اپنے ساتھی کے قبضے میں چھوڑا ہے (گویا کہ ایک طرح کا تبادلہ ہو گیا) مگر یہ کہ ذوات الامثال اشیاء میں عدم تفاوت کی بناء پر افراز و تمیز کا معنی زیادہ رائج ہے (کیونکہ ذوات الامثال کے آحاد میں تفاوت نہیں ہوتا ہے) جیسے کیلی اور وزنی اشیاء، اور غیر ذوات الامثال میں تفاوت کی بناء پر ”مبادلہ“ کا معنی واضح اور رائج ہے، پس (غیر ذوات الامثال میں) مبادلہ حقیقتاً اور حکماً دونوں طرح ہوتا ہے، جیسا کہ قرض کی صورت میں، لہذا ذوات الامثال اشیاء میں تقسیم کرنا (در حقیقت) عین حق کو حکمی طور پر علیحدہ علیحدہ (کرنے کا نام) ہے، اسکے برخلاف غیر ذوات الامثال میں یہ مبادلہ ہوگی، اور مبادلے پر زور و جبر کرنا جائز ہے ایسے حق کی وجہ سے جس حق کا دوسرا شخص مستحق ہو، اور وہ حق صرف اسی شخص کو پہنچتا ہو، جیسا کہ مشتری کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ مکان شفیع کے حوالے کرے (کیونکہ اس مکان کو خریدنے کا حق شفیع کو حاصل ہے) اگرچہ یہ سپرد کرنا معاوضہ لیکر ہی کیوں نہ ہو، اسی طرح مقروض کو اپنے مال کے بیچنے پر مجبور کیا جائے گا قرض کی



ادائیگی کے لیے، (تا کہ قرض خواہ کو اس کا قرض واپس مل سکے)۔

اکراہ

اکراہ کی تعریف سے پہلے چند اصطلاحات کا سمجھنا اور ان کا جاننا ضروری ہے۔

(۱) مکڑہ (راء کے کسرے کے ساتھ) وہ شخص جو کسی کو کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر مجبور کرے۔

(۲) مکڑہ (راء کے فتح کے ساتھ) وہ شخص جس کو مجبور کیا جائے۔

(۳) مکڑہ علیہ: وہ عمل جس کے کرنے پر مجبور کیا جائے۔

(۴) مکڑہ بہ: جس چیز کی دھمکی مکڑہ کو دی جائے، مثلاً جان سے مار دوں گا، یا ہاتھ پاؤں توڑ دوں گا، یا قید کر کے سخت پٹائی کروں گا وغیرہ۔

اکراہ کے لغوی معنی ہے کہ ”مکڑہ کو کسی ایسے کام کے کرنے پر ابھارنا جس کو وہ ناپسند کرتا ہو، چنانچہ کہا جاتا ہے ”اكرهته على كذا ای حملته وهو كادته“، یعنی میں نے اس کو فلاں کام کے کرنے پر مجبور کیا اور اس کو ابھارا درنحالیکہ وہ اس عمل کو ناپسند کر رہا تھا، شرعی تعریف یہ ہے کہ ”غیر کو ابھارنا کسی کام کے کرنے پر ایسی چیز (دھمکی) کے سبب سے، جسکی وجہ سے اسکی رضامندی فوت ہو جاتی ہو لیکن (اس کام کو انجام دینے یا نہ دینے میں) اسکا اختیار باقی رہتا ہو، ہاں کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ (رضامندی کے ساتھ) اختیار بھی ختم ہو جاتا ہے، خلاصہ یہ نکلا کہ اکراہ کی تمام صورتوں میں رضامندی کا معدوم ہونا لازمی ہے۔

نوٹ: واضح رہے کہ رضامندی کا معدوم ہونا اکراہ کی تمام صورتوں میں معتبر ہے (کیونکہ

اگر رضامندی باقی ہو تو پھر یہ فعل اکراہ نہیں کہلائے گا، اور اصل اختیار اکراہ کی تمام صورتوں میں (باقی) رہتا ہے، لیکن بعض صورتوں میں اختیار (بھی) فاسد ہو جاتا ہے اور بعض صورتوں میں فاسد نہیں ہوتا ہے، یہی بات اصول و فروع کی کتب میں تحریر شدہ ہے، حتیٰ کہ صدر الشریعہ رحمہ اللہ نے تنقیح میں یہ بات فرمائی ہے کہ اکراہ یا تو ملجی ہوگا اس طور پر کہ جان سے مارنے کی یا کسی عضو کے تلف کرنے کی دھمکی دی، اور یہ صورت رضامندی کو معدوم اور اختیار کو فاسد کرتی ہے، یا تو اکراہ غیر ملجی ہوگا اس طور پر کہ قید کرنے کی یا مارنے پیٹنے کی دھمکی دی (تو یہ صورت) رضامندی کو معدوم کرنے والی ہے (مگر) اختیار کو ختم کرنے والی نہیں ہے، لہذا جو تعریف شرح وقایہ اور دیگر کتب فقہ میں مذکور ہے وہ درست نہیں ہے، اور وہ تعریف یہ ہیکہ ”اکراہ وہ فعل ہے کہ جسکو مکڑہ کا غیر (مکڑہ) واقع کرنے پس اسکی وجہ سے اسکی رضامندی فوت ہو جائے یا اسکا اختیار ختم ہو جائے“ اس تعریف سے یہ وہم ہوتا ہے کہ دوسری صورت (جسمیں اختیار ختم ہو جاتا ہے) میں رضامندی معدوم نہیں ہوتی، حالانکہ یہ بات درست نہیں ہے کیونکہ رضامندی کا معدوم ہونا اکراہ کی تمام صورتوں میں لازمی اور ضروری ہے۔

فائدہ: فاضل مؤلف (حفظہ اللہ تعالیٰ) فرماتے ہیں کہ مذکورہ تعریف اور اس طرح کی جو تعریفیں کتب فقہ میں مذکور ہیں وہ درست ہو جائیں گی اگر بعض قیودات کا اضافہ کر دیا جائے گویا کہ مذکورہ تعریف اس طرح سے کہی جائے: اکراہ وہ فعل ہے کہ جسکو مکڑہ کا غیر (مکڑہ) واقع کرے پس اسکی وجہ سے اسکی (صرف) رضامندی فوت ہو جائے یا اسکا اختیار (رضامندی کے ساتھ) ختم ہو جائے (ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ اختیار کی اہلیت باقی رہے)۔



اکراہ کی اقسام

اکراہ کی دو قسمیں ہیں (۱) اکراہ ملجی (۲) اکراہ غیر ملجی
اکراہ ملجی:

اکراہ ملجی کی تعریف یہ ہے کہ مکروہ مکروہ کو کسی عمل پر مجبور کرے ایسی چیز (دھمکی) کے ساتھ جسکی وجہ سے مکروہ کو اپنی جان کا خوف یا اعضاء میں سے کسی عضو کے تلف ہونے کا خوف ہو، کیونکہ اکراہ ملجی رضامندی کو معدوم کر دیتا ہے، اور اضطرار کی حالت کو مستلزم ہوتا ہے (اس صورت میں انسان بالکل بے بس ہو جاتا ہے) اور اختیار بھی ختم ہو جاتا ہے۔

اکراہ غیر ملجی:

اکراہ غیر ملجی ”اکراہ قاصر“ ہے اور اکراہ قاصر کہتے ہیں کہ مکروہ کو ایسی چیز (دھمکی) کے ساتھ مجبور کرنا جسکی وجہ سے مکروہ کو اپنی جان کا خوف لاحق ہو نہ ہی اعضاء میں سے کسی عضو کے تلف ہونے کا، جیسے مکروہ کو مجبور کیا کہ فلاں کام کرو ورنہ سخت پٹائی کرونگا یا قید کرونگا، پس (اکراہ قاصر) رضامندی کو معدوم کر دیتا ہے لیکن اضطرار کو مستلزم نہیں ہوتا ہے اور نہ ہی اختیار کو ختم ہوتا ہے۔

سیر

اسکا نام ”کتاب الجہاد“ بھی رکھا جاتا ہے، اور فقہ کی کتابوں کے علاوہ میں (جیسے کتب احادیث) اسکو کتاب المغازی کہا جاتا ہے، مغازی ”مغزاة“ کی جمع ہے، یہ ”غزا

بغزو“ کا مصدر سماعی ہے، اور وحدت پر دلالت کرتا ہے، قیاس کے مطابق تو وحدت کیلئے مصدر ”غزو و غزوۃ“ ہونا چاہیے تھا، جیسے ”ضرب و ضربۃ“ (ایک مرتبہ مارنا) دشمن سے قتال کیلئے قصد و ارادہ کرنے کا نام غزوہ ہے، جبکہ فقہاء کے عرف میں کفار سے قتال کرنے کے ساتھ خاص ہے (کفار سے قتال کیلئے قصد و ارادہ کرنا)

سیر ”سیرۃ“ کی جمع ہے اور لغت میں سیر دو معنوں میں استعمال ہوتا ہے (۱) طریقہ چنا چہ کہا جاتا ہے ”وہما علی سیرۃ واحدۃ ای طریقۃ واحدۃ“ وہ دونوں ایک ہی راستے پر ہیں (۲) ہیئت و صورت (دوسرا معنی ہیئت کا آتا ہے) جیسا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں ”سنعیدھا سیرتھا الأولى ای ہیئتھا“ یعنی اسکی پہلی صورت پر واپس لوٹا دیئے، اس کتاب کو ”کتاب السیر“ کے نام سے معنون کرنا اس بات کا احتمال رکھتا ہے کہ اسمیں غزوات کے طریقوں کو اور مجاہدین کے ان احوال کو جو انکو نفع و نقصان کی صورت میں عارض ہوتے ہیں بیان کیا جاتا ہے، اب رہا جہاد تو وہ اپنی کوشش کو صرف کرنے کا نام ہے (جبکہ جہد جیم کے ضمتے کے ساتھ پڑھا جائے) یعنی اپنی وسعت اور طاقت کو خرچ کرنے کا نام جہاد ہے، یا عمل میں انتہائی درجے کا مبالغہ کرنے کا نام جہاد ہے، (جبکہ جہد جیم کے فتح کے ساتھ پڑھا جائے) جہاد کا شرعی معنی ہے کہ اپنی وسعت اور طاقت کو اللہ کی راہ میں (کفار سے) قتال کر کے صرف کرنا (چاہے یہ جہاد کرنا) جان و مال اور زبان کی ذریعے سے ہو یا اسکے علاوہ دیگر ذرائع (قلم وغیرہ سے)، ایک قول (سیر کی شرعی تعریف کے سلسلے میں یہ ہے) کہ شریعت میں یہ آپ ﷺ کے ایک مخصوص طریقے کے ساتھ خاص ہے جو (طریقہ) آپ ﷺ اپنے غزوات میں برتتے تھے۔



حظر و اباحت

فقہی کتب کی عبارتیں اس عنوان کے ترجمے میں مختلف واقع ہوئی ہیں، امام محمد رحمہ اللہ نے مبسوط میں اسکا نام کتاب الاستحسان رکھا ہے، اسی عنوان پر ہمارے اکثر مشائخ کی کتب ہیں، جیسے ”کتاب مختصر الکافی“ جو کہ حاکم شہید رحمہ اللہ کی تصنیف ہے، امام محمد رحمہ اللہ نے جامع صغیر میں ”کراہیۃ“ کے عنوان سے اسکا نام رکھا ہے، اور اسی (عنوان پر) امام طحاوی رحمہ اللہ اپنی (کتاب) مختصر کو وضع کیا ہے، شیخ ابوالحسن کرخی رحمہ اللہ نے اپنی مختصر میں اسکا نام ”کتاب الحظر والاباحت“ رکھا ہے، اور امام قدوری اور انکے علاوہ دیگر فقہاء کرام رحمہم اللہ نے اس عنوان میں انکی پیروی کی ہے، اور اسکا نام ”کتاب الاستحسان“ اسلیئے رکھا گیا ہے کیونکہ اس باب میں ایسے مسائل مذکور ہیں کہ جنکو عقل و شرع لہجھا سمجھتی ہے۔

حظر کا لغوی معنی ہے ”روکنا، منع کرنا“ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ﴿وَمَا كَانَ عطاءُ ربِّکَ محظوراً﴾ ای ما کان دزق ربک محبوساً من البر والفاجر“ (یعنی آپ کے رب کی بخشش اور اسکی عطاء پر بندش نہیں ہے کہ مقبول کو ملے گا اور غیر مقبول کو نہیں ملے گا بلکہ آپ کے پروردگار کی عطائیں ہر ایک کے لئے عام ہیں)، حظر کا شرعی معنی ہیکہ اس فعل کے استعمال سے رک جانا جو فعل شرعاً ممنوع ہے، محظور مباح کی ضد ہے، اور مباح وہ فعل ہے کہ ثواب اور عذاب کے استحقاق کے بغیر مکلفین کو اسکے کرنے یا نہ کرنے کی اجازت دی گئی ہو (یعنی کرنے پر کوئی ثواب نہیں اور نہ کرنے پر کوئی عذاب بھی نہیں ہوگا) ہاں یہ بات یاد رہے کہ اسپر حساب یسر ہوگا (یعنی حساب کتاب کے وقت اسکے سامنے اس عمل کو پیش کیا جائے گا کہ فلاں کام اسوقت میں تم نے کیا تھا لیکن

اس پر مناقشہ نہیں کیا جائے گا کہ کیوں کیا تھا؟

وصایا

وصایا اسم مصدر ہے اور مصدر کے معنی میں مستعمل ہے، اس کا مصدر ”توصیۃ“ اور ایصاء“ آتا ہے۔ اسی سے ماخوذ ہے باری تعالیٰ کا قول ﴿حِینَ الوصِیۃ﴾ پھر موصی بہ (جس چیز کی وصیت کی جائے) کا نام وصیت رکھ دیا گیا، اور اسی معنی سے ماخوذ ہے باری تعالیٰ کا قول ﴿مَنْ بَعْدَ وَصِیۃٍ تَوْصُونَ بِهَا﴾ وصیت کبھی تولام کے ساتھ استعمال (معدی) ہوتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے ”أوصی فلان بكذا بمعنی ملکہ لہ بعد موتہ“ یعنی فلاں نے فلاں شخص کو اپنی موت کے بعد اس چیز کا مالک بنا دیا اور وصیت کبھی توالی کے ساتھ استعمال ہوتی ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے ”أوصی فلان الی فلان بمعنی جعلہ وصیاً لہ“ یعنی فلاں نے فلاں شخص کو اپنا وصی مقرر کیا تاکہ اس کی موت کے بعد وصی اسکے اموال میں تصرف کر سکے اور اسکے بچوں کا خیال رکھے، ایصاء (وصیت توصیۃ) کے لغوی معنی ہے ”اپنی موت کے بعد دوسرے شخص کو اپنے مال کا مالک بنانا، یا اپنے مال میں تصرف کرنے اور اپنے بچوں کے امور مصالح کو اپنے غیر کو سونپ دینا اپنی موت کے بعد پس یہاں حقیقت میں دو باب ہیں، پہلا باب وصیت کے بیان ہے، اور دوسرا باب ایصاء کے بیان میں ہے، وصایا سے مراد وہ ہے جو عام ہو وصیت اور ایصاء کو شامل ہو چنانچہ کہا جاتا ہے ”أوصی الی فلان ای جعلہ وصیاً“ (یعنی اس نے فلاں شخص کو وصی مقرر کیا) وصیت کا شرعی معنی ہے اپنے ذمے کے بری ہونے کو طلب کرنا اللہ اور بندوں کے ان حقوق سے جو انکو نہیں پہنچے، یا تملیک کو مابعد الموت کی طرف

منسوب کرنا بطریق التبرع چاہے تملیک عین کی ہو یا منافع کی۔

فرائض

فرائض ”فریضۃ“ کی جمع ہے، ”فعیلۃ کے وزن پر فرض سے مشتق ہے، فرض کا لغوی معنی ہے ”مقرر کرنا، پختہ کرنا، چنا چہ کہا جاتا ہے“ فرض القاضی النفقۃ ای قذرہا“ یعنی قاضی نے نفقہ مقرر کر دیا، اس علم کا نام فرائض اسلئے رکھا گیا ہے کہ اللہ رب العزت نے بذات خود اسکو بیان کیا ہے اور خود (ورثاء کے) حصوں کو مقرر کیا ہے، اور ان سهام کے مقرر کرنے کی ذمہ داری کسی مقرر بفرشتے کو دی گئی ہے نہ ہی کسی نبی اور رسول کو (کہ وہ ان سهام کو بیان کریں جیسا کہ دیگر احکام بیان کرتے ہیں) اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے، نصف (آدھا) ربع (چوتھائی) ثمن (آٹھواں) ثلثان (دو تہائی) ثلث (ایک تہائی) سدس (چھٹا) میں سے ہر ایک (وارث) کا حصہ خود بیان کر دیا، بخلاف دوسرے احکامات شرعیہ کے، جیسے نماز، زکوٰۃ اور حج وغیرہ اسلئے کہ انہیں نصوص شرعیہ مجمل ہیں ﴿أَقِمْوَا الصَّلَاةَ﴾ ﴿وَاتُوا الزَّكَاةَ﴾ ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ یہ نصوص مجمل ہیں سنت نبوی ﷺ نے اسکو تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے، دوسری وجہ یہ ہیکہ فرائض دلیل قطعی سے ثابت ہیں جسمیں شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے، فرائض کا شرعی معنی ہے علم فرائض فقہ اور حساب کے ان قواعد و ضوابط کے جاننے کا نام ہے (کہ جن قواعد کی رو سے) ترکے میں سے ہر ایک کے حق کو پہچانا جاسکے۔

عصبات

مغرب (لغت کی کتاب) میں ہے کہ آدمی کی اس رشتہ داری اور تعلق کو کہتے ہیں جو باپ کی جانب سے ہوتی ہے جیسے، دادا، پچا، بھائی وغیرہ، عصبات ”عاصب“ کی جمع ہے اگرچہ یہ سماعی نہیں ہے۔ یہ ماخوذ ہے عربوں کے اس قول سے ”عصبوا به اذا احاطوا حوله“ (یہ اس وقت کہا جاتا ہے جب کہ لوگ اسکے ارد گرد جمع ہو جائے اور اسکو گھیر لیں) پھر واحد جمع، مذکر، مؤنث سب کو تغلیباً عصبہ کہا جانے لگا اس کے مصدر کے بارے میں اہل لغت کہتے ہیں اس کا مصدر ”عصوبۃ“ آتا ہے، مرد و عورت کو عصبہ بناتا ہے ”عصبات“ جمع الجمع ہے جیسے جمالات اجمال کی جمع ہے اور اجمال جمل کی جمع ہے یا یہ مفرد (عصبہ) کی جمع ہے جب کہ آپ عصبہ کو اسم بنا لیں۔

عصبات کا شرعی معنی ہے کہ ورثاء کی اس جماعت کو کہتے ہیں جن کا (شرعاً) کوئی حصہ مقرر نہ ہو، اور وہ جماعت ذوی الفروض کے باقی ماندہ حصوں سے بچا ہوا لیتی ہے، اور جب عصبہ ایک ہو تو ذوی الفروض کو ملنے کے بعد پورا مال وہ لے لیتا ہے۔

حجب

فرائض کی اصطلاح میں حجب کے لغوی معنی ہے ”روکنا“ اور اہل فرائض کے نزدیک حجب کہتے ہیں کہ معین شخص (وارث) کو دوسرے شخص کے پائے جانے کی وجہ سے اسکی میراث سے روکنا یا تو مکمل میراث سے اسکا نام ”حجب الحرمان“ رکھا جاتا ہے، یا بعض میراث سے روکنا اسکا نام حجب النقصان رکھا جاتا ہے۔

حجب کی اقسام

حجب کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) حجب حرمان جو وارث کو کلثیۃ میراث سے روک دے، اور وہ چھ ورثہ کو (کسی بھی حالت میں) مکمل محروم (ساقط) نہیں کر سکتا، وہ چھ ورثاء مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) باپ (۲) ماں (۳) شوہر (۴) بیوی (۵) بیٹا (۶) بیٹی

اسکویوں بھی تعبیر کر سکتے ہیں (۱) ابوان (۲) زوجان (۳) ابن (۴) بنت

(۲) حجب نقصان: جو وارث کا حصہ اکثر سے اقل کر دے، اور وہ پانچ ورثاء ہیں۔

(۱) شوہر (۲) بیوی (۳) ام (۴) باپ شریک بہن (۵) پوتی

(۱) اولاد کی موجودگی میں شوہر کا حصہ نصف سے کم ہو کر ربع ہو جاتا ہے۔

(۲) اولاد کی موجودگی میں بیوی کا حصہ ربع سے گھٹ کر ثمن ہو جاتا ہے۔

(۳) اولاد دیا بہن بھائیوں کی موجودگی میں ماں کا حصہ ثلث سے کم ہو کر سدس رہ جاتا ہے۔

(۴) حقیقی بیٹی کے ہوتے ہوئے پوتی کا حصہ نصف سے کم ہو کر سدس ہو جاتا ہے۔

(۵) حقیقی بہن کی موجودگی میں باپ شریک بہن کا حصہ نصف سے کم ہو کر سدس ہو جاتا ہے۔

حجب کے لئے دو ضابطے ہیں جن پر حجب کی بنیاد ہے

جو شخص میت سے کسی وارث کے واسطے سے تعلق رکھتا ہو تو وہ تعلق رکھنے والا (میراث سے)

مکمل طور سے محروم (ساقط) ہو جائے گا جب کہ وہ وارث موجود ہو جیسے دادا، باپ کے

واسطے میت سے تعلق رکھتا ہے تو اب باپ کی عدم موجودگی میں تو میراث ملے گی لیکن باپ کی

موجودگی میں ساقط ہو جائے گا۔

X

دادا 1

1 باپ

مگر اس قانون سے ماں شریک بہن، بھائی مستثنیٰ ہیں کیونکہ وہ ماں کے واسطے سے میت کے قریب قرار ہوتے ہیں لیکن ماں کے ہوتے ہوئے بھی ان کا حصہ ان کو ملے گا۔

6 ماں شریک بہن، ماں شریک بھائی ماں
1/3 2 1/6 1

دوسرا ضابطہ: اقرب البعد کو ساقط کر دے گا جیسے بیٹا، پوتے کو اور باپ، دادا کو ساقط کرتا ہے۔

رد

رد کے لغوی معنی ہیں ”پھیرنا“ اور یہ عول کی ضد ہے رد کے شرعی معنی ہے ذوی الفروض سے بچنے والے سهام کو نسبت کے اعتبار سے ذوی الفروض کی طرف واپس لوٹانا سوائے زوجین کے (زوجین پر رد نہیں ہوتا)۔

عول

عول کے لغوی معنی ”ظلم و زیادتی اور حد سے تجاوز کرتے“ کے آتے ہیں، چنانچہ کہا جاتا ہے ”عال الرجل ای ظلم“ ظلم کی طرف میلان کرنے کو بھی عول کہتے ہیں اللہ سبحانہ و تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں ”ذلک أدنیٰ ألا تعولوا ای تظلموا“، یعنی یہ اس بات کے زیادہ قریب ہے کہ تم ظلم کی طرف مائل نہیں ہو گے اسی طرح عول ”ارتفاع“ کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، چنانچہ کہا جاتا

ہے ”عال الماء اذا ارتفع“ یہ اس وقت کہا جاتا ہے جب پانی بلند ہو جائے، اور عول ”زیادتی“ کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے ”عال المیزان“ یہ



اس وقت کہا جاتا ہے جب ترازو کا ایک پلڑا وزن کے زیادہ ہونے کی وجہ سے جھک جائے، عول کا شرعی معنی ہے، کہ مخرج پر اسکے اجزاء میں سے کسی جز کا بڑھانا جبکہ مخرج فرض سے تنگ ہو جائے۔ (تعلیم المواریث) ضمیمہ از مترجم

مناسخہ

لغت میں مناسخہ ”مفاعلة“ کے وزن پر نسخ سے مشتق ہے، نسخ کا معنی ہے ”نقل کرنا، مٹانا، زائل کرنا، چنانچہ کہا جاتا ہے ”نسخت الكتاب أي نقلته إلى نسخة أخرى“ یعنی میں نے کتاب کو دوسرے نسخے کی طرف نقل کر لیا، ”نسخت الشمس الظل أي ازالته“ سورج نے سایہ مٹا دیا، پہلے معنی کی دلیل اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ قول ہے ﴿إِنَّا كُنَّا نُنسخ ما كنتم تعملون﴾ ای نقل و نسخ جہاں یعنی جو کچھ اعمال تم کر رہے ہو اسکو (ہم نامہ اعمال میں) نقل کر رہے ہیں، دوسرے معنی کی دلیل باری تعالیٰ کا یہ قول ہے ﴿ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها.....﴾ آیت یعنی ہم اس آیت کو تبدیل کر دیں گے یا اسکی تلاوت کو زائل اور حکم کو متغیر کر دیں گے، اصطلاحی معنی ہے کہ وراثت (ترکہ) کی تقسیم سے پہلے ایک یا کئی ورثاء یکے بعد دیگرے مر جائیں تو انکے حصوں کو انکے زندہ ورثاء کی طرف منتقل کرنا مناسخہ کہلاتا ہے۔ (ضمیمہ از مترجم تعلیم المواریث ص ۱۸۵)

حساب الفرائض

لغوی معنی ہے فرائض کی تقسیم کرنا اور اصطلاحی معنی ہے حساب الفرائض ان اصول و ضوابط کا

نام ہے کہ جن اصولوں کی اہل فرائض کو ضرورت ہوتی ہے مسائل کی تصحیح میں (جب کے ان میں کس واقع ہو) اور فروض کو ان کے مستحق افراد پر تقسیم کرنے میں اور ان مخارج میں جو ذوی الفروض کے قرآن مجید میں مذکور ہیں۔

الحمد للہ، آج بروز پیر ۲۵، ۱۲، ۱۴۳۳ بمطابق ۱۲، ۱۱، ۲۰۱۲ کو اس رسالے کے ترجمے کا کام اللہ کی توفیق سے پایہ تکمیل کو پہنچا، اے اللہ جب آپ نے ہی ترجمہ کرنے کی توفیق عطاء فرمائی ہے تو آپ ہی اسے اپنی بارگاہ میں قبول فرمالیجئے اور طلبہ کیلئے اسکو نافع بنا دیجئے اور اس ناکارہ مترجم کو مزید اپنے دین کی خدمت کیلئے قبول فرمالیجئے (آمین ثم آمین)

ہماری دیگر مطبوعات

فقہی قواعد (ترجمہ الاشباہ والنظائر فن اول)

جامع الفصولین

سراجی کا حساب

الحجۃ الاول النحویہ

ہمارے پیارے نبی ﷺ

انسانی اعضاء کی پیوند کاری اور اس کے شرعی احکام

اسلام میں اولاد کی تربیت اور اس کے حقوق

اسلامی معیشت کے بنیادی اصول

معارف و حقائق

شیخ الاسلام حضرت مدنی واقعات و کرامات کی روشنی میں

علاج قرآنی

فقہی پہلیاں

خطبات شامزئی (جلد اول)

گلدستہ خواتین

التقریر الحاوٰی شرح اردو تفسیر البیضاوی

المتاع الضروری ترجمہ التسمیل الضروری

دارہی اور انبیاء کی سنتیں

تحفہ طالب علم و تذکرہ اہل علم

مخزن المرجان فی خلاصۃ القرآن

اپنے گھر کی اصلاح کیجئے

مولانا عمر رازی صاحب

الشیخ بدر الدین محمود بن اسرائیل

حضرت مولانا فاروق حسن زکی صاحب

حضرت مولانا فاروق حسن زکی صاحب

حضرت مولانا سعید احمد صدیقی صاحب

حضرت مولانا مفتی عبدالسلام چانگامی صاحب

حضرت مولانا مفتی عبدالسلام چانگامی صاحب

حضرت مولانا مفتی عبدالسلام چانگامی صاحب

شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی

شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی

مولانا نصیب الرحمن علوی صاحب

مولانا مفتی محمد ولی درویش صاحب

مولانا مفتی نظام الدین شامزئی شہید

بنت خلیل احمد قریشی

حضرت مولانا سید فخر الحسن صاحب

مولانا سید اکبر شاہ ہاشمی صاحب

حضرت مولانا سعید احمد پالن پوری صاحب

مولانا خبیب کامل گرامی

شیخ التفسیر حضرت مولانا احمد علی لاہوری

حضرت مولانا مفتی محمد ولی درویش

Faraz 0302-2691277

اسلامی کتب خانہ

علامہ بنوری ٹاؤن کراچی

فون: 021-34927159

ہماری دیگر مطبوعات

فقہی قواعد (ترجمہ الاشباہ والنظائر فن اول)

جامع الفصولین

سراجی کا حساب

المجدول النحویہ

ہمارے پیارے نبی ﷺ

انسانی اعضاء کی پیوند کاری اور اس کے شرعی احکام

اسلام میں اولاد کی تربیت اور اس کے حقوق

اسلامی معیشت کے بنیادی اصول

معارف و حقائق

شیخ الاسلام حضرت مدنی واقعات و کرامات کی روشنی میں

علاج قرآنی

فقہی پہلیاں

خطبات شامزئی (جلد اول)

گلدستہ خواتین

التقریر الحادوی شرح اردو تفسیر البیضاوی

المتاع الضروری ترجمہ التسهیل الضروری

داڑھی اور انبیاء کی سنتیں

تحفہ طالب علم و تذکر اہل علم

مخزن المرجان فی خلاصۃ القرآن

اپنے گھر کی اصلاح سیکھئے

مولانا عمر رازی صاحب

الشیخ بدرالدین محمود بن اسرائیل

حضرت مولانا فاروق حسن زئی صاحب

حضرت مولانا فاروق حسن زئی صاحب

حضرت مولانا سعید احمد صدیقی صاحب

حضرت مولانا مفتی عبدالسلام چانگامی صاحب

حضرت مولانا مفتی عبدالسلام چانگامی صاحب

حضرت مولانا مفتی عبدالسلام چانگامی صاحب

شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی

شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی

مولانا نصیب الرحمن علوی صاحب

مولانا مفتی محمد ولی درویش صاحب

مولانا مفتی نظام الدین شامزئی شہید

بنت خلیل احمد قریشی

حضرت مولانا سید فخر الحسن صاحب

مولانا سید اکبر شاہ ہاشمی صاحب

حضرت مولانا سعید احمد پالن پوری صاحب

مولانا نصیب کابل گرامی

شیخ التفسیر حضرت مولانا احمد علی لاہوری

حضرت مولانا مفتی محمد ولی درویش

Faraz 0302-2691277

اسلامی کتب خانہ

علامہ بنوری ٹاؤن کراچی

فون: 021-34927159